

РОССИЙСКИЙ ИСЛАМСКИЙ УНИВЕРСИТЕТ

*Р.М. Нургалеев*

**КЛАССИЧЕСКОЕ  
ИСЛАМСКОЕ СЕМЕЙНОЕ  
ПРАВО**

КАЗАНЬ 2016

УДК 17  
ББК 86.3+87.715  
Н 90

Рецензент: Адыгамов Р.К., кандидат исторических наук, доцент кафедры исламского вероучения РИИ

Н 90 Нургалеев Р.М. Классическое мусульманское семейное право: учебное пособие. 5-е изд. испр. – Наб. Челны: «Духовно-деловой центр «Ислам Нуры». 2016. – 109 с.

Учебное пособие по дисциплине «Классическое мусульманское семейное право» предназначено для студентов учреждений среднего и высшего профессионального религиозного мусульманского образования. Данное учебное пособие представлено для широкого круга читателей: для преподавателей и студентов мусульманских образовательных учреждений, мусульман, стремящихся практиковать мусульманские законы, и для всех желающих ознакомиться с мусульманским семейным правом. В нем рассмотрены наиболее важные вопросы, касающиеся семейно-брачных отношений, упомянуты мнения авторитетных мусульманских богословских школ и крупных ученых.

# ОГЛАВЛЕНИЕ

ВВЕДЕНИЕ . . . . .	5
<b>Глава I. Бракосочетание и его последствия . . . . .</b>	<b>7</b>
1. Сватовство . . . . .	11
Понятие сватовства . . . . .	11
Недозволенное сватовство . . . . .	11
Доводы, подтверждающие дозволенность сватовства . . . . .	12
Границы добрых взаимоотношений . . . . .	13
Части тела, которые запрещено демонстрировать посторонним ( <i>'аурат</i> ) . . . . .	16
Желательные условия сватовства . . . . .	16
Обязательные условия сватовства . . . . .	18
Женщины, запретные для бракосочетания ( <i>мухарраMAT</i> ) . . . . .	18
Последствия сватовства . . . . .	25
Законоположение относительно брачного выкупа ( <i>махр</i> ) . . . . .	25
Законоположение относительно подарков ( <i>хадая</i> ) . . . . .	26
Материальное взыскание вследствие размолвки . . . . .	27
2. Бракосочетание . . . . .	29
Понятие бракосочетания . . . . .	29
Доводы, побуждающие к бракосочетанию . . . . .	30
Столпы бракосочетания ( <i>аркян завадж</i> ) . . . . .	32
Заключение брака посредством письменной формы и жестикмуляции . . . . .	34
Предложение и согласие, сказанное одним человеком . . . . .	35
Условия бракосочетания ( <i>шурут завадж</i> ) . . . . .	36
Условия заключения акта бракосочетания ( <i>шурут ин'икад</i> ) . . . . .	37
Условия действительности акта бракосочетания ( <i>шурут сыхха</i> ) . . . . .	39
Условия приведения в исполнение акта бракосочетания ( <i>шурут нафаз</i> ) . . . . .	40
Условия обязательности акта бракосочетания . . . . .	

(шурут лузум) . . . . .	41
Правовые последствия брака . . . . .	42
Опека в бракосочетании ( <i>вилая аз-завадж</i> ) . . . . .	44
Соответствие мужа жене ( <i>кафа'а</i> ). . . . .	48
3. Права и обязанности супругов . . . . .	51
Права жены. . . . .	51
Права мужа . . . . .	57
Глава II. Прекращение брака . . . . .	61
1. Расторжение брака и его условия . . . . .	62
Понятие расторжения брака . . . . .	62
Доводы, подтверждающие дозволенность расторжения брака. . . . .	64
Условия расторжения брака ( <i>шурут ат-талак</i> ) . . . . .	67
Условия, связанные с тем, кто дает развод . . . . .	67
Условия, связанные с тем, кому дают развод . . . . .	69
Словесные формулы развода . . . . .	70
Очевидные словосочетания ( <i>талак сарих</i> ) . . . . .	70
Метонимические словосочетания ( <i>талак биль-кина</i> ) . . . . .	71
Порядок расторжения брака ( <i>куюд ат-талак</i> ) . . . . .	73
2. Виды расторжения брака . . . . .	78
Виды развода . . . . .	78
Развод по инициативе женщины ( <i>хуль'</i> ). . . . .	81
3. Отмена расторжения брака . . . . .	87
Возвращение жены ( <i>радж'а</i> ) . . . . .	87
4. Расторжение брака в судебном порядке. . . . .	90
Расторжение брака по причине иля' . . . . .	92
Зыхар . . . . .	95
Ли'ан . . . . .	98
5. Последствия расторжения брака . . . . .	101
'Идда . . . . .	101
Словарь терминов и персоналий . . . . .	106
Список литературы . . . . .	108

# ВВЕДЕНИЕ

Начинаем с именем Аллаха, милость Которого вечна и безгранична. Хвала Всевышнему, мир и благословение Пророку Мухаммаду, его семье и всем его сподвижникам. Просим Всевышнего о помощи в написании этого учебного пособия, надеясь на то, что оно станет достойным источником информации для всех мусульман.

Семейное право – это один из важнейших разделов мусульманского права, который регулирует личные и имущественные отношения супругов, детей, а также других членов семьи. Важность и значимость изучения этого раздела можно сравнить с деятельностью нейрохирурга, проводящего операцию на открытом мозге, когда из-за ошибки врача пациент не умирает, но может на всю жизнь остаться инвалидом. Так же и здесь: ошибочное суждение или незнание этого раздела не делает нас духовно мертвыми, но семейно-бытовая травма, часто наносимая в результате безграмотности в области элементарных основ семейно-брачных отношений, может нанести непоправимый ущерб.

В действительности мусульманское право подобно хорошо сконструированному зданию, наряду с внешней и внутренней красотой, оно еще и технологически совершенно. Но постичь и красоту, и техническое совершенство невозможно, если находиться в подсобном помещении этого здания и изучать только его сантехнические возможности. Поэтому мы призываем попытаться максимально охватить своим разумом все разделы этой науки, дабы в полной мере насладиться всем великолепием исламского права.

Данное учебное пособие предназначено для широкого круга читателей: для преподавателей и студентов мусульманских образовательных учреждений, мусульман, стремящихся практиковать мусульманские законы, и для всех тех, кто хочет ознакомиться с разделом семейного мусульманского пра-

ва. В нем затронуты все необходимые темы семейно-брачных отношений, для лучшего понимания материала приведены примеры, упомянуты мнения авторитетных мусульманских богословских школ и крупных ученых. Учебное пособие написано доступным языком, легким для восприятия любого грамотного человека, а все использованные религиозные термины разъяснены на русском языке.

*Казань, 5 сентября 2010 года  
26 рамадан 1431 год по хиджре*

# ГЛАВА I. БРАКОСОЧЕТАНИЕ И ЕГО ПОСЛЕДСТВИЯ

Ислам уделяет особое внимание браку и всячески поощряет вступление в него человека при достижении им совершеннолетия, если он готов к этому материально. Это объясняется тем, что бракосочетание помогает человеку оберегать взоры от всего запретного, защищает его от совершения прелюбодеяния и прочих не подобающих деяний.

Аллах создал мужчину – праотца человечества Адама – и создал для него из его же плоти супругу - Хаву с тем, чтобы они в своем союзе обрели комфорт и отдых, нашли мир и спокойствие. Установление между супругами любви, милости – знамение Аллаха: *«Из Его знамений - что Он создал для вас из вас самих жен, чтобы вы жили с ними, устроил между вами любовь и милость. Поистине, в этом - знамение для людей, которые размышляют!»*<sup>1</sup>.

Бракосочетание является Сунной и качеством, присущим Пророкам. В хадисе Посланника Аллаха (с.а.в.) говорится: *«Брак является моей Сунной, кто избегает моей Сунны, тот избегает и меня»*<sup>2</sup>. Имеется множество хадисов, в которых однозначно рекомендуется заключать брак не только во избежание вступления на путь заблуждений, разврата, прелюбодеяния, т.к. брак оберегает от всего вышеперечисленного, но и с целью получения вознаграждения от Всевышнего.

Выдающийся ученый и имам аль-Газали отмечал, что достоинство и преимущество женатого мусульманина над холостым такое же, как воюющего на пути Аллаха над остающимся дома. И один *рака'ат* намаза женатого дороже и высокочтимее семидесяти *рака'атов* неженатого человека<sup>3</sup>.

---

<sup>1</sup> Коран 30:21.

<sup>2</sup> Ибн Маджа №1836.

<sup>3</sup> Абу-Хамид Аль-Газали. Ихья' Улюм ад-дин. Т.2 с.24.

Создание семьи путем заключение брака, как соблюдение долга перед Аллахом и Сунной Пророка Мухаммада (с.а.в.), влечет за собой ряд важных социальных аспектов:

1. Удовлетворение потребности человека в продолжении рода.

Рождение ребенка является одной из важнейших целей, ради которых и создается семья. В результате рождения ребенка родители приобретают:

а) благоволение и довольство Аллаха, т.к. они совершают богослужение, стремясь рождением детей продолжить и сохранить человечество на земле;

б) любовь Посланника Аллаха (с.а.в.), т.к. увеличивают его общину;

в) благословение Аллаха из-за мольбы (*ду'а*) праведных детей к Аллаху после смерти родителей;

г) заступничество ребенка за родителей, если ребенок умер еще в раннем возрасте. Чтобы удостоиться этого, родители должны проявлять терпение и довольство Волей Всевышнего. Говоря о родителях, потерявших своих детей, Пророк (с.а.в.) сказал: «Их маленькие дети пребудут в Раю, они встретят своих родителей и возьмут их за руки и не отпустят их до тех пор, пока Аллах не введет их в Рай»<sup>4</sup>.

Посланник Аллаха (с.а.в.) рассказывал, что в Судный день дети, умершие в младенчестве, соберутся на том месте, где все будут отчитываться за свои деяния. Ангелы будут вводить детей в Рай, а они же останутся стоять у ворот. Детям скажут, чтобы они зашли в Рай, т.к. они не будут отчитываться. Когда дети поинтересуются о месте нахождения их родителей, ангелы ответят, что их родители нечисты, потому что они грешили, и теперь им придется отвечать перед Аллахом. Дети начнут кричать и поднимут шум у ворот Рая. Аллах спросит о причине их криков. Ангелы ответят, что дети мусульман отказываются войти в Рай без родителей. Тогда

<sup>4</sup> Мусалим №4769.



Аллах прикажет ангелам провести родителей вместе с детьми в Рай<sup>5</sup>.

Рождение ребенка становится началом нового этапа в развитии семьи, когда семья принимает на себя большую ответственность за будущее общества. Рождение детей является большим счастьем для супругов. Не зря сказано Пророком (с.а.в.), что в доме, где есть дети, присутствует благодать, и чем больше детей, тем больше благодати. Даже воспитание детей облегчается с увеличением их количества. Родители получают вознаграждение от Аллаха за заботу о детях, а также за благие деяния, совершенные детьми. Однако если воспитание детей не будет проходить на должном уровне и дети станут совершать зло, то родители могут получить такой же грех, что и дети. Необходимо уделять максимум внимания воспитанию детей, поскольку это тоже является основой счастья родителей как в земном мире, так и в вечном.

2. Удовлетворение интимных потребностей человека.

Правильное удовлетворение этих потребностей ни в коем случае не осуждается исламом, а, напротив, одобряется и даже считается святым деянием, за которое уготовано великое воздаяние. Тем самым человек оказывается защищенным от козней сатаны, предохраняет свои глаза от запретного, а себя от прелюбодеяния. В то же время ислам настаивает на сдержанности и соблюдении мер в этом вопросе, подобно удовлетворению всех остальных потребностей человека.

3. Обретение супругами особого душевного спокойствия, гармонии и умиротворенности, которую можно рассматривать как психологический фактор воздействия брака на человека.

4. Уменьшение для мужчин забот о домашнем хозяйстве (приготовление еды, уборка, стирка и т.д.) и для женщин забот, связанных с материальным обеспечением.

---

<sup>5</sup> Абу-Хамид аль-Газали. Ихья' 'удум ад-дин. Бейрут. Т.2. С. 27-28.

5. Удовлетворение особых эмоциональных потребностей, которые возможны только в условиях семейной жизни.

В пору половой зрелости человек ощущает, что хочет любить и быть любимым. Он желает найти для себя объект любви, влюбляется, зачастую разочаровывается и ищет новых чувств. Многие молодые люди тратят драгоценное время своей юности на эти поиски, расшатывая свою нервную систему от бесконечных эмоциональных стрессов, и, в конечном счете, как правило, с разбитыми надеждами и неудовлетворенные жизнью встречают свою старость. А ведь они могут обрести взаимность в браке, живя со своей любимой в мире, согласии и взаимопонимании. Созданная таким образом семья, соответствующая нравственным принципам ислама, дает человеку большое наслаждение и радость жизни. Она – гарант стабильности и успеха, семейного счастья и благополучия. Таким образом, потребность в том, чтобы любить и быть любимым – это внутренняя и естественная потребность человека, которая наилучшим образом удовлетворяется в семейной жизни.

Во многом, именно благодаря браку, человек может сопротивляться своему *нафсу*, своим страстям, выполняя свои обязанности, обучая и направляя свою супругу и детей на путь Всевышнего Аллаха. Предписание ислама о заключении брака в равной степени применимо как к женщине, так и к мужчине.

# 1. СВАТОВСТВО

## *Понятие сватовства*

Под сватовством подразумевается обряд предложения брака (на арабском - *хитба*). В правовом смысле – это извещение определенного мужчины о желании заключить брак с определенной женщиной, которая дозволена ему в жены. Извещать или объявлять о желании заключить брак может как жених, так и его представитель: родственник, друг, сват. Под «женщиной, которая дозволена ему в жены» подразумеваются все женщины, которые не являются временно или постоянно запретными для брака<sup>6</sup>.

Сватовство может осуществляться двумя способами. Согласно первому, жених открыто и прямо заявляет о своих намерениях так, чтобы не оставалось сомнения в смысле сказанного. Например: «Я хочу взять тебя в жены», «Хочу быть твоим мужем», «Как вернусь из армии, женюсь на тебе» и т.д. Второй способ сватовства происходит посредством намека; как правило, под этими словами можно подразумевать как желание заключить брак, так и что-либо другое, например: «Хотел бы я иметь жену такую, как ты», «Ты мне нравишься».

## *Недозволенное сватовство*

После того, как мужчина на свое сватовство получил положительный ответ, т.е. жених и невеста дали друг другу обещание в том, что между ними будет заключен брак, запрещено (*харам*) кому-либо делать предложение этой, уже сосватанной женщине. Подтверждение тому мы находим в словах Пророка Мухаммада (с.а.в.): «Мусульманин мусульманину брат, он не встревает (со своим предложением) в торговлю брата своего и в сватовство брата своего, (до тех пор) пока брат его не откажется от них»<sup>7</sup>. Кроме того, Пророк (с.а.в.)

<sup>6</sup> Подробнее о женщинах, запретных для брака см. 18.

<sup>7</sup> Муслим №2536.

сказал: «Не сватается человек, перебивая сватовство брата своего, пока тот не женится или откажется (от сватовства)»<sup>8</sup>. В действительности подобные действия не раз приводили к ссорам между друзьями, знакомыми и даже родными братьями, и именно поэтому исламское право, опираясь на изречения нашего Пророка (с.а.в.), запрещает подобные действия. Мир и спокойствие в обществе намного ценнее, чем чувства мужчины, который готов разорвать отношения с родственниками и друзьями ради достижения своей цели.

Несмотря на то, что все вышесказанное ясно, возникают ситуации, когда симпатия не являлась взаимной или являлась взаимной и перестала быть таковой, т.е. на сватовство не было дано положительного ответа или ответ был, но по истечении какого-то времени сватовство оказалось отменено. В данном случае нет ничего предосудительного в том, чтобы посвататься к женщине, ставшей свободной от предыдущего сватовства.

Если же мужчина посватался, но не получил какого-либо конкретного ответа, то другому мужчине не следует свататься к этой женщине, т.к. в это время женщина размышляет над предложением первого мужчины, а предложение второго только отвлечет ее и вызовет гнев первого<sup>9</sup>. Если же второй не знал о том, что этой женщине уже предложили выйти замуж, тогда свататься ему дозволено и греховным его действие считаться не будет.

### ***Доводы, подтверждающие дозволенность сватовства***

Сватовство (*хитба*) - дозволенное и одобряемое действие в исламском праве. Это подтверждено Кораном, Сунной и единогласным решением всеми правочерными богословами (*иджма*).

---

<sup>8</sup> Бухари №1996.

<sup>9</sup> Так считают богословы ханафитской правовой школы; шафииты же полагают, что в этом случае второму дозволено свататься, несмотря на сватовство первого.

Всевышний сказал: *«И нет греха над вами в том, что вы предложите из сватовства за женщину или скроете в своих душах. Аллах знает, что вы вспомните о них. Но не обещайте им в тайне, разве только будете говорить им речь принятую. И не решайтесь на брачный союз, пока писание не дойдет до своего предела, и знайте, что Аллах знает то, что в ваших душах, и берегитесь Его и знайте, что Аллах Прощающ, Кроток!»*<sup>10</sup>.

Мухаммад ибн Масляма передает, что слышал, как Посланик Аллаха (с.а.в.) сказал: «Если Всемогущий Аллах вложит в сердце кого-либо желание посвататься к определенной женщине, то нет греха в том, чтобы посмотреть на нее»<sup>11</sup>.

### ***Границы добрачных взаимоотношений***

Исламское право разрешает и побуждает прибегать к сватовству до вступления в законный брак, потому что привязанность потенциальных мужа и жены происходит по причине взаимного познания характера, набожности, нравственных и внешних качеств друг друга. Это взаимное познание и позволяет выбрать наиболее подходящего спутника жизни, с которым можно достойно пройти весь жизненный путь.

Ошибочное мнение некоторых востоковедов или религиозно неграмотных людей рисуют окружающим неправильную картину мусульманского бракосочетания: некий самоуверенный джигит, не отличающийся выдающейся внешностью, берет в жены самую красивую девушку, практически не оставляя ей права выбора. Или, например, юноша пытается взять в жены Гульчатай, закрытую паранджой от головы до пят, даже ни разу не взглянув на нее. В общем, картины рисуются разные: либо он берет кота в мешке, либо она. В действительности, исламское право не толкает на случайный и неосознанный выбор человека, с которым потом придется жить всю оставшуюся жизнь. Практика сватовства в исламе

---

<sup>10</sup> Коран 2:235.

<sup>11</sup> Ахмад № 15453; Байхаки № 13873.

подтверждает это. Хотя и в сватовстве есть свои правила и ограничения.

Чтобы лучше узнать друг друга, можно попросить друзей, знакомых или родственников поделиться информацией относительно биографии будущего мужа или жены. Биография раскрывает нрав человека, его набожность, семейные обычаи и т.п. Известный ученый Шах Валиуллах ад-Дахлявий сказал: «Желательно, чтобы женщина происходила из рода, женщины которого имеют благие обычаи; поистине, люди как рудник, золотой или серебряный»<sup>12</sup>, т.е. зная, в какой именно рудник (семью) вы приходите добывать руду, вы без труда можете определить вид той руды, которую вы извлекаете из этого рудника.

Следовательно, лучше заранее выбрать «вид сплава» своей будущей семьи, поскольку маловероятно, что сочетание чугуна и золота дадут хороший результат.

Что касается внешних данных жениха и невесты (голос, рост, цвет кожи, полнота, запах и т.п.), то обо всем этом можно без труда узнать с помощью слуха, зрения, обоняния при непосредственном знакомстве. Именно поэтому исламское право позволяет многократные взгляды друг на друга во время сватовства, так как они укрепляют привязанность будущих супругов друг к другу. Мужчина поступит неправильно, если заключит брак с женщиной, ни разу не взглянув на нее. Достаточно вспомнить ситуацию, произошедшую со сподвижником Пророка Мухаммада (с.а.в.) Мугирой ибн Шу'бой, который посватался к женщине. Пророк (с.а.в.) спросил его: «Ты ее видел?». Он ответил: «Нет». Тогда Пророк (с.а.в.) ему сказал: «Посмотри на нее, ведь это лучшее, что может соединить вас (вызвать симпатию между вами)»<sup>13</sup>.

Имам Шафии советовал мужчинам, которые хотят жениться, смотреть на женщин до того, как они станут свататься к

<sup>12</sup> Худжату Лахи аль-балига. Т.2. С. 92.

<sup>13</sup> Тирмизи № 1007; Насаи № 3183; Ибн Маджа № 1855.

ним. Так, если желание свататься не пропадет, то пусть сватаются; а если они передумают свататься, тогда их отказ или нежелание не принесет душевной травмы хрупким и ранимым женщинам<sup>14</sup>.

При взгляде жениха на невесту или невесты на жениха следует учитывать следующие условия:

1) смотреть дозволено при условии, что преследуемая цель – сватовство. В противном случае смотреть запрещено (*харам*). Также стоит отметить, что если мужчина смотрит на женщину, зная о невозможности взять ее в жены из-за сильного различия в социальном статусе или по другой веской причине, то смотреть ему на нее запрещено, ровно как и ей на него;

2) смотреть дозволено только на те части тела, которые не запрещено демонстрировать посторонним<sup>15</sup>;

3) смотреть можно только на женщину, которая может быть потенциальной женой на данный момент. Иначе говоря, запрещено смотреть на женщин, недозволенных для бракосочетания (*махаррамат*)<sup>16</sup>. Поэтому запрещается смотреть на атеистку, буддистку, чужую жену ровно так же, как и женщине нельзя смотреть на атеиста, буддиста и мужчину, имеющего четырех жен;

4) лицезрение жениха или невесты, связанное с желанием заключить брак, не должно перерасти в лицезрение с целью получения наслаждения. Важно не терять самоконтроль и в момент, когда страсть начинает преобладать над разумом, перестать смотреть на свою будущую супругу или супруга.

Помимо этих условий, важно помнить, что жених не может уединяться с невестой, их встречи должны проходить в присутствии родственников невесты или в людных местах, таких как площади, оживленные улицы или кафе. Уединенное место, отсутствие свидетелей может пробудить страсть, же-

<sup>14</sup> Абу-Захра. Мухадарат фи акд аз-завдж ва асаруху. С. 50.

<sup>15</sup> См.: «Части тела, запрещенные к осмотру ('аурат)». С. 16.

<sup>16</sup> См.: «Женщины запретные для бракосочетания (мухаррамат)». С. 18.

лание и толкнуть жениха и невесту на греховные действия, последствия которых необратимы. Поэтому стоит прислушаться к наставлению Пророка Мухаммада (с.а.в.), переданного от Джабира: «Пусть тот, кто верует в Аллаха и Судный день, не уединяется с женщиной в отсутствии ее родственника, а иначе (если третьим не будет ее родственник, тогда) шайтан будет третьим среди них»<sup>17</sup>.

### ***Части тела, которые запрещено демонстрировать посторонним ('аурат)***

Части мужского тела, на которые запрещено смотреть как мужчине, так и женщине до вступления в брак, – это все то, что ниже пупка и выше колен, причем пупок и колени входят в границы, запретные к осмотру. Из сказанного никак не следует, что мужчинам разрешено появляться в обществе с обнаженным торсом. Правила и нравственные устои ислама не позволяют этого, но при необходимости одежда мужчины может покрывать только обязательную часть тела.

Части женского тела, на которые запрещено смотреть мужчинам – это все тело, кроме лица и кистей рук. Таково мнение всех богословов четырех правовых школ (*мазхабов*)<sup>18</sup>. Всевышний сказал: *«И скажи [женщинам] верующим: пусть они потупляют свои взоры, и охраняют свои члены, и пусть не показывают своих украшений, кроме того, что видно из них»*<sup>19</sup>. Ибн 'Аббас<sup>20</sup> сказал, что под словами «кроме того, что видно из них» подразумевается лицо и кисти рук.

### ***Желательные условия сватовства***

Условия, учитывать которые не крайне необходимо, но все же очень важно для успеха в семейной жизни:

<sup>17</sup> Нейль аль-автар. Т.5 с. 111.

<sup>18</sup> Некоторые богословы ханафитского и ханбалитского мазхаба разрешают смотреть на ступни ног невесты, если в этом есть необходимость.

<sup>19</sup> Коран 24:31.

<sup>20</sup> Один из значимых сподвижников Пророка (с.а.в.). Полное имя Абдула ибн 'Аббас известен как знаток Корана, его называли – переводчик Корана. Умер в 68 г.х.



1) желательно выбирать человека набожного и с высокими нравственными качествами. Не следует останавливать свой выбор на богатых и красивых, если в них отсутствуют первые два качества. Несомненно, богатство и красота в сочетании с набожностью и благим нравом - это лучший выбор. Уже много сотен лет назад Посланник Аллаха (с.а.в.) раскрыл нам критерии, по которым выбирают супругов, сказав: «Женщину берут в жены по четырем причинам: за ее богатство, за ее статус, за ее красоту и ее набожность. Так добивайся же набожной, будь ты неладен (если не будешь внимать наставлениям)»<sup>21</sup>;

2) желательно, чтобы невеста не была родственницей жениха. Законы исламского права, впрочем, как и светского<sup>22</sup>, позволяют брать в жены двоюродных и троюродных сестер. Но, несмотря на разрешенность, лучше подобных союзов не создавать, поскольку это приводит к физически слабому потомству, а в случае развода – к разрыву родственных связей;

3) жениху желательно ознакомиться с невестой, а невесте с женихом. Главное – не переусердствовать в ознакомлении и ограничиться только тем, что можно узнать и не покушаться на чувства и честь друг друга. Процесс ознакомления не должен быть слишком затянут и длиться месяцы, годы. В этом нет необходимости: долгое знакомство не раскроет всех качеств человека, ведь недаром старая арабская пословица гласит: «Каждый, кто сватается, лжет».

В дополнение к вышесказанным рекомендациям хотелось бы привести высказывание Пророка Мухаммада (с.а.в.): «Берите в жены способных рожать, любящих свои мужей, ведь я буду гордиться вашей многочисленностью в Судный день»<sup>23</sup>.

---

<sup>21</sup> Бухари №4700.

<sup>22</sup> СК РФ статья №14.

<sup>23</sup> Ахмад №13080, Абу Давуд №1704.

## **Обязательные условия сватовства**

Сватовство допустимо при выполнении нижеследующих условий, если эти условия не выполняются, сватовство становится недопустимым:

1) женщина, которая становится целью сватовства, не должна быть запретной для того мужчины, который хочет взять ее в жены<sup>24</sup>;

2) женщина, которая становится целью сватовства, не должна быть сосватанной другим мужчиной, так как свататься к сосватанной женщине запрещено (*харам*). Пророк Мухаммад (с.а.в.) сказал: «Мусульманин мусульманину брат, он не встречается в торговлю брата своего и в сватовство брата своего, пока брат его не откажется от них»<sup>25</sup>.

## **Женщины, запретные для бракосочетания (мухарраMAT)**

Запрет на бракосочетание с определенными женщинами бывает двух видов: постоянный и временный. Постоянный запрет не может быть отменен или приостановлен ни при каких условиях. Временный запрет отменяется при исчезновении обстоятельств, которыми он был обусловлен.

Женщины становятся постоянно запрещенными вследствие трех причин:

### **1. Родство (*караба*).**

Женщины, запрещенные для бракосочетания по причине родства, упомянуты Всевышним в Коране: «Запрещены вам ваши матери, и ваши дочери, и ваши сестры, и ваши тетки по отцу и матери, и дочери брата, и дочери сестры»<sup>26</sup>. Таким образом, Всевышний в этом аяте указывает нам на то, что запрет по причине родства касается женщин четырех видов.

<sup>24</sup> См.: Женщины запретные для бракосочетания (мухарраMAT) с. 18.

<sup>25</sup> Муслим №2536.

<sup>26</sup> Коран 4:23.

Первый вид: «*ваши матери*». Из этих слов следует, что это все женщины восходящего родства, такие как мать, бабушка, прабабушка запрещены для бракосочетания.

Второй вид – «*ваши дочери*» – указывает на то, что все женщины нисходящего родства, такие как дочь, внучка, правнучка запрещены для бракосочетания.

Третий вид – «*ваши сестры*», «*и дочери брата, и дочери сестры*» – означает, что все нисходящие родственники ваших родителей, такие как ваша сестра, дочь сестры (племянница), дочь брата (племянница), дочь племянницы запрещены для бракосочетания.

Четвертый вид - «*ваши тетки по отцу и матери*» – указывает на то, что нисходящее родство первой степени ваших дедушек и бабушек запрещено для бракосочетания, а нисходящие родственники второй, третьей и т.д. степеней дозволены. Поэтому дочь дяди (двоюродная сестра) и внучка дяди дозволены для брака.

2. Свойство<sup>27</sup> (*мусахара*) или родство супруга.

Женщины, запрещенные для бракосочетания по причине свойства, упомянуты Аллахом в двух аятах Корана: «*И матери ваших жен, и ваши воспитанницы, которые под вашим покровительством от ваших жен, к которым вы уже вошли; а если вы еще не вошли к ним, то нет греха на вас; и жены ваших сыновей, которые от ваших чресел*»<sup>28</sup>, «*Не женитесь на тех женщинах, на которых были женаты ваши отцы, разве только это произошло раньше. Поистине, это - мерзость и отвращение и скверно как путь!*»<sup>29</sup>. Аллах в этих двух аятах Корана указал нам на то, что запрет по причине свойства касается следующих женщин.

Первые: «*матери ваших жен*» – это все родственницы восходящего родства вашей супруги, мать жены, бабушка жены и т.д.

<sup>27</sup> Свойство – отношения между супругом и кровными родственниками другого супруга. Большой современный толковый словарь русского языка. В 4 т.

<sup>28</sup> Коран 4:23.

<sup>29</sup> Коран 4:22.

Вторые: *«ваши воспитанницы (т.е. дочери ваших жен), которые под вашим покровительством от ваших жен, к которым вы уже вошли (т.е. от жен, с которыми у вас была интимная близость)»* – это все родственницы нисходящего родства вашей супруги, с условием, что между вами и супругой была интимная связь, т.е. дочь жены, внучка жены и т.д.; если же брак между вами и вашей супругой распался до интимной связи, тогда нисходящее родство вашей супруги дозволено для бракосочетания.

Примечательно, что богословы ханафитской правовой школы считают, что прелюбоддеяние и интимные игры расцениваются как причина, запрещающая заключать брак с восходящими и нисходящими родственниками женщины, с которой было совершено это прелюбоддеяние; также вследствие этого прелюбодейке запрещены восходящие и нисходящие родственники прелюбоддея, однако родственникам прелюбоддея дозволено брать в жены родственниц прелюбодейки<sup>30</sup>.

Третьи: *«Не женитесь на тех женщинах, на которых были женаты ваши отцы»* – это все супруги вашего восходящего родства, жены отца, бабушки, прабабушки и т.д.

Четвертые: *«жены ваших сыновей, которые от ваших чресел (т.е. жены ваших родных детей)»* – это все жены ваших родственников нисходящего родства, жена сына, внука, правнука и т.д.

### 3. Грудное вскармливание (*рада'а*).

Женщины, запрещенные для бракосочетания по причине грудного вскармливания, упомянуты Всевышним в следующем аяте: *«ваши матери, которые вас вскормили, и ваши сестры по кормлению»*<sup>31</sup>. Раскрывая смысл этого аята, Пророк Мухаммад (с.а.в.) сказал: «Становится запретным по причине грудного кормления все то, что становится запретным по причине

<sup>30</sup> Мухаммад Кадри. Ахваль аш-шахсия. Т. 1 с. 97.

<sup>31</sup> Коран 4:23.

родства»<sup>32</sup>. Дополняя сказанное, богословы постановили, что грудное кормление, относительно запрещенности бракосочетания, приравнивается к родству (*караба*) и свойству (*мусахара*). Поэтому запрет по причине кормления касается женщин восьми видов.

Первый: восходящее молочное родство – это молочная мать и ее восходящие родственники женского пола, а также восходящие родственники молочного отца<sup>33</sup>.

Второй: нисходящее молочное родство – это молочная дочь и ее нисходящее родство женского пола, дочь молочного сына и т.д.

Третий: нисходящее родство молочных родителей – это молочная сестра и ее нисходящее родство женского пола, дочь молочного брата и т.д.

Четвертый: нисходящее родство первой степени молочных бабушек и дедушек – это молочные тети со стороны молочной матери и молочного отца.

Пятый: восходящее молочное родство жены – это молочная мать жены и ее восходящие родственники женского пола.

Шестой: нисходящее молочное родство жены – это молочная дочь жены и ее нисходящее родство женского пола, дочь молочного сына жены и т.д.; нисходящее молочное родство жены становится запретным после того, как произошла интимная близость между мужем и женой.

Седьмой: жены молочных отцов и молочных дедов.

Восьмой: жены молочных сыновей и молочных внуков.

Женщины становятся временно запрещенными в следующих пяти случаях:

1. Замужняя женщина или женщина, выжидающая срок после развода (*му'тадда*).

Запрещено брать в жены замужнюю женщину, пока не будут окончательно расторгнуты между ней и ее мужем узы

<sup>32</sup> Бухари №2451, Муслим №2621.

<sup>33</sup> Молочный отец – муж молочной матери.

брака. Под окончательным расторжением подразумевается истечение послеразводного периода (*идда*). Аллах указал на недозволённость замужних женщин в следующем аяте: «*И (запрещены) замужние из женщин*»<sup>34</sup>, касательно женщин выжидающих послеразводный период сказано: «*И не решайтесь на брачный союз, пока писание (послеразводный период) не дойдёт до своего предела*».

Мудрость данных аятов заключается в том, чтобы подобным запретом, во-первых, защитить честь мужа и, во-вторых, сохранить род ребенка, дабы он не смешивался с родом другого мужчины. Исключением из этого правила считается женщина, беременная вследствие прелюбодеяния; т.к. мужа у нее нет и развода ей никто не давал, то ее дозволено брать в жены при условии: если ее мужем не является именно тот человек, с кем было совершено прелюбодеяние, тогда интимной близости с ней не должно быть до момента родов<sup>35</sup>. Относительно этого Пророк Мухаммад (с.а.в.) сказал: «Не дозволено человеку, верующему в Аллаха и Судный день, орошать своей водой чужое семя»<sup>36</sup>. Здесь подразумевается близость с женщиной, беременной от другого мужчины.

2. Соединение в одном браке близких родственниц (*ад-джам'у бейна аль-махрамайн*).

Запрещено мужчине брать в жены женщину, которая является близкой родственницей одной из его жен. В данном случае близкое родство от неблизкого можно отличить следующим образом: близкими родственниками считаются те женщины, которых нельзя брать в жены по причине родства, если представить, что одна из женщин – мужчина. Поэтому нельзя соединять в одном браке двух сестер, девушку с ее матерью или девушку с ее тетей<sup>37</sup>. На данный запрет Всевыш-

<sup>34</sup> Коран 4:24.

<sup>35</sup> Абдульвахаб Хилиф. Ахкям ахваль аш-шахсия. с. 51., Вахба аз-Зухайли. Фикх аль-ислями ва адиллятуху т.9 с.6649.

<sup>36</sup> Абу-Давуд №1844, Ахмад №16378.

<sup>37</sup> Абдульвахаб Хилиф. Ахкям ахваль аш-шахсия. с. 52., Мухаммад Кадри Баша. Аль-

ний указал в Коране, сказав: *«и (запрещено) объединять двух сестер, если это не было раньше»*<sup>38</sup>. Этот же смысл нам передает Пророк Мухаммад (с.а.в.): *«Не заключается последующий брак с тетей по отцу и с тетей по матери первой жены, а также с племянницей первой жены, и если вы сделаете это, то ваши родственные связи разорвутся»*<sup>39</sup>.

3. Пятая и последующая жена одного мужчины.

Запрещено одному мужчине быть женатым более чем на четырех женщинах одновременно. Поэтому мужчине, имеющему четырех жен, не разрешается заключение еще одного брака до тех пор, пока он не разведется окончательно с одной из своих четырех жен. Доводом этому служат слова Всевышнего: *«А если вы боитесь, что не будете справедливы с сиротами, то женитесь на тех, что приятны вам, женщинах - и двух, и трех, и четырех»*<sup>40</sup>. Корректируя доисламские традиции арабов, Пророк (с.а.в.) сказал одному из сподвижников, у которого было десять жен: *«Оставь четырех, а с остальными разведись»*<sup>41</sup>.

4. Трижды разведенная женщина.

Запрещено брать в жены свою супругу после того, как ей был дан третий по счету развод (талак). Запрет относительно этой женщины продолжается до тех пор, пока она не выйдет замуж за другого мужчину, с которым вступит в интимные отношения и впоследствии будет разведена. Только в данном случае по завершению послеразводного периода она становится дозволенной для первого мужа<sup>42</sup>. Столь суровые правила несут в себе определенного рода мудрость, т.к., зная всю сложность этого процесса, супруги будут предельно аккурат-

---

ахкям аш-шар'ийя фи аль-ахваль аш-шахсия. т.1 с.112., Камалутдин ибн Хумам. Фатх аль-кадыр. Т.3 с.242.

<sup>38</sup> Коран 4:23.

<sup>39</sup> Бухари №4719, Муслим №2519, Абу-Давуд №1768, Тирмизи №1045.

<sup>40</sup> Коран 4:3.

<sup>41</sup> Сунан аль-Байхаки аль-кубра. Т.1. С.181.

<sup>42</sup> Заключение брака, цель которого сделать женщину дозволенной для бывшего мужа, несмотря на дозволенность, является греховным.

ны при вынесении решения о разводе. Как и все положения подобного рода, это было узаконено лично Всевышним: *«Развод двукратен: после него - либо удержать, согласно обычаю, либо отпустить с благодеянием. И не дозволяется вам брать из того, что вы им даровали, ничего. Разве только они оба боятся не выполнить ограничений Аллаха. А если вы боитесь, что они не выполнят ограничений Аллаха, то не будет греха над ними в том, чем она себя выкупит. Таковы границы Аллаха, не преступайте же их, а если кто преступает границы Аллаха, те - несправедливые. Если же он дал развод ей (в третий раз), то не разрешается она ему после, пока не выйдет она за другого мужа, а если тот дал ей развод, то нет греха над ними, что они вернутся, если думают выполнить ограничения Аллаха. И вот границы Аллаха; Он разъясняет их людям, которые обладают знанием»*<sup>43</sup>.

5. Женщина, не исповедующая ислам, христианство или иудаизм.

Запрещено мусульманину жениться на той, которая не исповедует ни одну из небесных религий, таких как ислам, христианство, иудаизм. Если же женщина является атеисткой, огнепоклонницей или язычницей, брать ее в жены запрещено, пока она не примет одну из небесных религий. Что касается мусульманки, то ей категорически запрещено выходить замуж за немусульманина. Аллах относительно брака мусульман с многобожниками сказал: *«Не женитесь на многобожниках, пока они не уверуют: конечно, верующая рабыня лучше многобожницы, хотя бы она и восторгала вас. И не выдавайте замуж за многобожников, пока они не уверуют: конечно, верующий раб - лучше многобожника, хотя бы он и восторгал вас»*<sup>44</sup>. В другом аяте Всевышний позволяет брать в жены женщин из людей Писания: *«Сегодня разрешены вам блага; и пища тех, кому даровано Писание, разрешается вам и ваша пища разрешается им. И целомудренные из верующих и целомудренные из тех, кому даровано Писание до вас, если вы им дали их вознаграждение, будучи целомудренными, не рас-*

<sup>43</sup> Коран 229, 230:2.

<sup>44</sup> Коран 2:221.



*путничая и не беря наложниц. А если кто отрехся от веры, то у него - дело тщетно, и он в последней жизни - в числе потерпевших убыток»<sup>45</sup>.*

## **Последствия сватовства**

Под последствиями сватовства подразумевается то, к чему сватовство может привести, а именно бракосочетание или размолвка. Бракосочетание будет рассмотрено отдельно в следующей главе, а о размолвке мы поговорим ниже.

Общеизвестно, что сватовство или помолвка не являются актом бракосочетания, это не что иное, как обещание, данное друг другу в том, что в будущем брак состоится. Согласно правилам *фикха*, обещанное не является вмененным в обязанность (*гайра лязим*), т.е. обещанное не является самим договором, а лишь обещанием о его заключении, следовательно, от обещания можно отказаться. Стоит отметить, что сам отказ от обещанного противоречит моральным принципам и нравственным качествам мусульманина, на это указывает множество хадисов и аятов, таких как: «*и исполняйте верно договоры: ведь о договоре спросят*»<sup>46</sup>. Но несмотря на нежелательность, отказ дозволен, а иногда даже более правилен, чем выполнение обещанного. Как мы говорили ранее, сватовство было установлено в исламском праве для того, чтобы жених и невеста имели возможность получить представление о моральных, нравственных и внешних качествах друг друга, а в случае, если эти качества их не удовлетворяют, расторгнуть сватовство. Иногда расторжение сватовства имеет негативные последствия, которые касаются чаще невесты, реже – жениха. Рассмотрим эти последствия подробнее.

## **Законоположение относительно брачного выкупа (*махр*)**

Брачный выкуп (*махр*) - это обязательный свадебный подарок, преподносимый мужем жене. Как правило, он выплачи-

<sup>45</sup> Коран 5:5.

<sup>46</sup> Коран 17:34.

вается мужем жене после бракосочетания, при этом допускается, что весь выкуп или его часть может быть выплачена до брака во время помолвки. Если после выплаты выкупа помолвка расторгнута, мужчина имеет право вернуть весь выкуп (*махр*), и неважно при этом, по чьей инициативе она была расторгнута, так как выкуп (*махр*) является некой платой за брак; если он не состоялся, то, следовательно, сумма должна быть возвращена.

Если выкуп был из разряда взаимозаменяемых вещей (*мислий*), тогда необходимо вернуть его эквивалент. Например, сумма денег, слиток драгоценного металла. А если выкуп был из разряда стоимостных вещей (*кымий*), т.е. он был уникален в своем роде и сравним только с определенной стоимостью, тогда необходимо вернуть саму вещь. Если же с ней произошло нечто непоправимое, необходимо вернуть стоимость этой вещи. В случае если вещь израсходовалась или износилась, невеста не несет за это материальной ответственности.

### ***Законоположение относительно подарков (хадая)***

Подарками могут считаться все материальные, ценные вещи, которые были преподнесены женихом невесте в качестве добровольного дара (*хадия*) и не в качестве выкупа (*махр*). Так как предсвадебные подарки приравниваются к обычным подаркам, законоположение относительно них будет таким же, как у обычных подарков. Подаривший имеет право вернуть свой подарок независимо от того, кто является инициатором размолвки. Однако данный поступок не приветствуется, так как противоречит нравственным устоям исламского права. Пророк (с.а.в.) сказал: «Тот, кто возвращает свои подарки, подобен псу, вернувшемуся к своей рвоте»<sup>47</sup>. Подаривший не имеет права вернуть подаренную вещь в трех случаях:

- 1) подаренная вещь перешла в имущество другого человека;
- 2) подаренная вещь была безвозвратно истрачена;

<sup>47</sup> Бухари № 2781; Муслим № 3051.

3) подаренная вещь была видоизменена так, что не предоставляется возможным вернуть ее в прежнее состояние<sup>48</sup>.

### ***Материальное взыскание вследствие размолвки***

Как мы говорили ранее, сватовство не является договором, вмененным в обязанность, т.е. сватовство является необязательным договором (*гайра лязим*), и это общеизвестно. Один афоризм гласит: «Обещать – не значит жениться». Следовательно, отказ от бракосочетания или расторжение помолвки является ни чем иным, как личным правом каждого из помолвленных, которым они могут воспользоваться. Поэтому недопустимы никакие материальные взыскания за использование этого права. Однако отказ от бракосочетания порой влечет за собой моральный или материальный ущерб, который касается как самой невесты, так и ее родственников. Что касается морального ущерба, то, по мнению одних богословов, пострадавшая сторона имеет право взыскать его, по мнению других – не имеет. Второе мнение более правильно, так как моральный ущерб отсутствует в тех случаях, где четко практикуются и выполняются предписания и законы исламского права. А пренебрежительное отношение к законам и наставлениям ислама как раз и приводит к моральным и психологическим травмам, за которые несет ответственность только тот, кто преступил закон, но никак не тот, кто использовал свое право в расторжении помолвки<sup>49</sup>. Что касается материального ущерба (такого, как предварительная покупка мебели родственниками невесты для будущего использования супругами, или аренда зала для проведения бракосочетания, или покупка свадебной одежды и т.п.), то, по мнению большинства богословов, подобный материальный ущерб может быть взыскан с отказавшегося от бракосочетания<sup>50</sup>.

<sup>48</sup> См.: Ибн 'Абидин М. Рада аль-мухтар. Т. 3. С.153.

<sup>49</sup> Мухаммад Абу-Захра. Мухадарат фи акди аз-завадж ва асаруху. С. 61.

<sup>50</sup> Аль-Джибали М. Аль-ахваль аш-шахсия фи аш-шариа аль-ислямия. С. 79.

## Вопросы и задания для самопроверки

1. Дайте определение *хитбе*.
2. В каких случаях сватовство к уже сосватанной женщине допустимо?
3. Какой критерий является самым важным в выборе супруги?
4. В каких случаях мужчина после расторжения помолвки имеет право вернуть сделанные им подарки?
5. Перечислите женщин, с которыми ни при каких условиях нельзя заключать брак.
6. Приведите в качестве доказательства дозволенности сватовства аят из Корана.
7. Приведите в качестве доказательства дозволенности сватовства изречение Пророка (с.а.в.) из Сунны.
8. С какой женщиной временно запрещено заключать брак?

## 2. БРАКОСОЧЕТАНИЕ

### *Понятие бракосочетания*

Бракосочетание или брак на арабский язык переводится как *никах* и *завадж*. Оба этих слова являются синонимами, однако каждое из них помимо бракосочетания несет в себе и другой смысл. Например, под *никахом*, помимо брака, подразумевается совокупление, и поэтому при переводе этого слова с арабского языка нельзя забывать о его втором значении. Так, в Коране относительно запрещенных женщин для бракосочетания сказано: *«Не женитесь на тех женщинах, на которых были женаты ваши отцы»*. В арабском оригинале было использовано слово *никах*, что означает следующее: запрещены женщины, с которыми ваш отец имел интимную близость, была она совершена законно (т.е. между мужем и женой) или нет (т.е. прелюбодеяние).

Брак или брачный союз – это регулируемая обществом (в том числе государством) постоянная связь между мужчиной и женщиной, основанная на личных чувствах и сексуальных отношениях, преследующая цель создания семьи<sup>51</sup>.

У богословов исламского права под *никахом* и *заваджем*, что на русском означает брак, подразумевается акт, посредством которого законодатель разрешает иметь интимную близость со своим супругом, в рамках дозволенного, а также впоследствии которого закрепляются права и обязанности каждого из супругов<sup>52</sup>.

Говоря о бракосочетании в исламе, стоит отметить, что это не только способ законным образом удовлетворить свои желания; для мусульманина это нечто большее: это лучшее, что он может иметь из мирских благ в этой жизни, и единственное поклонение, которое может продолжаться в мире вечном. Из-

<sup>51</sup> [www.ru.wikipedia.org](http://www.ru.wikipedia.org)

<sup>52</sup> Абдульвахаб Хилаф. Ахкям ахваль аш-шахсия. С. 15; Аль-Джибали М. Аль-ахваль аш-шахсия фи аш-шариа аль-ислямия. С. 89.

вестный богослов ханафитской правовой школы сказал: «Нет поклонения, которое было бы установлено со времен Адама и существовало бы по сей день, а потом имело продолжение в последующей жизни, кроме брака»<sup>53</sup>. Брак мусульманина был приравнен к поклонению с точки зрения награды и воздаяния Всевышним за него. Ведь брак удерживает мусульманина от греха прелюбодеяния и является причиной увеличения численности мусульман, что в свою очередь было восхвалено Пророком (с.а.в.): «Берите в жены способных рожать, любящих свои мужей, ведь я буду гордиться вашей многочисленностью в Судный день»<sup>54</sup>. Важно отметить, что многочисленность мусульман, восхваленная Пророком Мухаммадом (с.а.в.) в этом хадисе, не является самоцелью брака, важным аспектом многочисленности является качество, что находит свое подтверждение в другом изречении Пророка (с.а.в.): «Все деяния человека прерываются после его смерти, кроме трех: милостыня, приносящая пользу, полезное знание, благочестивый сын, молящийся за своего отца»<sup>55</sup>.

### *Доводы, побуждающие к бракосочетанию*

Согласно Корану и Сунне Пророка Мухаммада (с.а.в.), брак является благим, желательным действием, а порой даже обязательным. Если говорить о важности брака, то с уверенностью можно сказать, что брак важнее и даже лучше, чем дополнительное (*нафиль*) поклонение Всевышнему, таково мнение большинства сподвижников, табиинов и имама Абу-Ханифы<sup>56</sup>.

Аяты Корана, побуждающие к бракосочетанию:

---

<sup>53</sup> Ибн ‘Абидин М. Рада аль-мухтар т.4 с.65.

<sup>54</sup> Ахмад №13080, Абу Давуд №1704.

<sup>55</sup> Муслим №3084.

<sup>56</sup> У. Аль-Газнави. Аль-Гурра аль-мунифа. С. 106.

1. *«Из Его знамений - что Он создал для вас из вас самих жен, чтобы вы жили с ними, устроил между вами любовь и милость. Поистине, в этом - знамение для людей, которые размышляют!»<sup>57</sup>.*

2. *«И выдавайте в брак безбрачных среди вас и праведных рабов и рабынь ваших. Если они бедны, - обогатит их Аллах Своей щедростью. Аллах Объемлющ, Знающ!»<sup>58</sup>.*

3. *«Женитесь на тех, что приятны вам, женщинах - и двух, и трех, и четырех»<sup>59</sup>.*

Хадисы, побуждающие к заключению брака:

1. Посланник Аллаха (с.а.в.) сказал: «Если Всемогущий Аллах вложит в сердце кого-либо желание посвататься к определенной женщине, то нет греха в том, чтобы посмотреть на нее (с целью жениться)»<sup>60</sup>.

2. Пророк Мухаммад (с.а.в.) сказал: «Женщину берут в жены по четырем причинам. За ее богатство, за ее статус, за ее красоту и ее набожность. Так добивайся же набожной, будь ты неладен (если не будешь внимать наставлениям)»<sup>61</sup>.

3. Мухаммад (с.а.в.) наставлял нас: «Берите в жены способных рожать, любящих свои мужей, ведь я буду гордиться вашей многочисленностью в Судный день»<sup>62</sup>.

4. Пророк (с.а.в.) обращался к молодым мусульманам со словами: «О молодежь, кто способен на брак, тот пусть женится, ведь это лучше потупляет взор и лучше сохраняет половой орган, а кто не способен, тот должен поститься и это выход для него»<sup>63</sup>.

5. Пророк (с.а.в.) сказал: «Мирская жизнь – наслаждение, а лучшее наслаждение этой жизни – благочестивая женщина»<sup>64</sup>.

---

<sup>57</sup> Коран 30:21.

<sup>58</sup> Коран 24:32.

<sup>59</sup> Коран 4:3.

<sup>60</sup> Ахмад №15453, Байхаки №13873.

<sup>61</sup> Бухари №4700.

<sup>62</sup> Ахмад №13080, Абу Давуд №1704.

<sup>63</sup> Бухари №4677, Муслим №2485.

<sup>64</sup> Муслим №2668, Ан-Наса'и №3180.

б. Посланник Всевышнего (с.а.в.) сказал: «Брак (*никах*) – это моя традиция (моя Сунна), а кто сторонится моей традиции, тот не со мной»<sup>65</sup>.

### **Столпы бракосочетания (*аркян завадж*)**

Прежде чем определить столпы бракосочетания, необходимо понять, что подразумевается под словом «столп». Это слово является самым близким переводом арабского слова «рукн» (множественное число «аркян»), которое имеет и другие схожие по смыслу переводы: “колонна”, “опора”, “главная составная часть”, “основа”<sup>66</sup>. В терминологии исламского права, столп (*рукн*) – это неотъемлемая составляющая вещи, от присутствия которой зависит существование этой вещи. Например, поясные и земные поклоны в намазе являются столпом для него, поэтому отсутствие их приводит к недействительности намаза. Бракосочетание тоже состоит из столпов, отсутствие которых приводит к отсутствию самого акта бракосочетания.

По мнению большинства богословов (*джумхур*) бракосочетание имеет три столпа: стороны договора (*‘акидани*), предмет договора (*ма’куд алейхи*) и фраза (*сыга*). Богословы ханафитской правовой школы, согласно выше изложенным понятиям о столпе (*рукне*), считают, что столпом бракосочетания является фраза, используемая при заключении брака, а именно предложение (*иджаб*) и согласие (*кабуль*).

Предложение (*иджаб*) – это то, что произносится в первую очередь одним из участников договора (*‘акид*). Предложение может исходить как от мужа или его представителя, так и от жены или ее представителя.

Согласие (*кабуль*) – это то, что произносится другим участником договора во вторую очередь как ответ на то, что было произнесено в первую.

<sup>65</sup> Бухари №4675, Муслим №2487.

<sup>66</sup> См.: Баранов Х. Арабско-русский словарь с.313.



Например, слова женщины: «Возьми меня в жены», – считаются предложением, а ответ мужчины: «Беру», – считаются согласием. Или, например, слова мужчины: «Выходи за меня замуж», – предложение, а ответ женщины: «Выхожу», – согласие.

Учитывая вышеизложенное, мы можем сказать, что мнение богословов ханафитской правовой школы относительно столпов бракосочетания схоже с мнением большинства, так как фраза (*сыга*) не может существовать без сторон договора (*акидани*) и предмета договора (*ма'куд алейхи*).

Предложение (*иджаб*) и согласие (*кабуль*) могут быть озвучены на любом языке, главное условие при этом, чтобы они были понятны для участников договора и свидетелей бракосочетания<sup>67</sup>. Что касается самих фраз, при помощи которых заключается брак, существуют разногласия среди богословов. Супружество (*завадж*) и брак (*никах*), а также все производные от этих слов: замужество, женитьба, бракосочетание и т.п., считаются приемлемыми для заключения брака всеми богословами. Фразы, несущие в себе смысл брака и указывающие на него, тоже могут быть использованы для бракосочетания с условием, что обстоятельства будут указывать именно на заключение брака, таково мнение богословов ханафитской правовой школы<sup>68</sup>. Например, слова мужа: «Выходи за меня», «Будь моей», – считаются предложением. Или, например, слова жены: «Дарю себя тебе», «Я принадлежу тебе за выкуп (*махр*) тысячу долларов», – также считаются предложением. Что касается согласия (*кабуль*), то это может быть абсолютно любая фраза, указывающая на одобрение предложенного. Например, «Согласен», «Хорошо», «Ладно», «Угу»<sup>69</sup>.

Важно, чтобы фразы, использованные при бракосочетании, указывали на завершенность акта бракосочетания, поэтому

<sup>67</sup> Мухаммад Аль-Джибали. Аль-Ахваль аш-шахсия фи аш-шариа аль-ислямия. с.112, 113.

<sup>68</sup> Мухаммад Махджуб. Аль-Ахваль аш-шахсия. с.89.

<sup>69</sup> Угу – обозначение согласия с чем-либо, подтверждения чего-либо как действия. (Ефремова Т.Ф. Большой современный толковый словарь русского языка)

лучше использовать глаголы прошедшего времени. Например, мужчина говорит: «Я взял тебя в жены», а женщина отвечает: «Согласна». Фразы, в которых использовано повелительное наклонение, также приемлемы. Например, мужчина говорит: «Выходи за меня замуж». Женщина отвечает: «Согласна». Приемлемым считается и использование глаголов настоящего времени с условием, что обстоятельства указывают на завершенность акта, как, например, приглашение гостей на церемонию, назначение свидетелей и т.п. Пример использования глагола настоящего времени: «Беру тебя в жены». Женщина отвечает: «Согласна».

### ***Заключение брака посредством письменной формы и жестикуляции***

В основе акт бракосочетания заключается при помощи фраз, несущих в себе ясность и определенность. Смысл этих фраз указывает на желание супругов связать себя узами брака. Но возникает вопрос: можно ли отойти от фраз и заключить брак при помощи письма или жеста? В основе такая практика недопустима, за исключением следующих случаев:

1. Если участников договора объединяет место переговоров (*маджлис*) и при этом присутствующие стороны договора (*'акидани*) или хотя бы одна из них не способны произнести фразу, тогда для заключения брака следует использовать письмо (письмо). Например, мужчина пишет женщине, находясь с ней в одной комнате (т.е. они находятся в одном *маджлисе*): «Выходи за меня замуж». Женщина, прочитав его письмо, отвечает вслух или пишет в ответ, если не способна сказать вслух: «Согласна».

2. Если участников договора объединяет место переговоров (*маджлис*) и при этом присутствующие стороны договора (*'акидани*) или хотя бы одна из них не способны произнести фразу и не способны писать, тогда для заключения брака следует использовать жестикуляцию, которая понятна другой стороне договора и присутствующим свидетелям.

3. Если стороны находятся в разных местах, т.е. их не объединяет одно место переговоров (*маджлис*), тогда бракосочетание может быть заключено посредством письма. Например, жених пишет своей невесте в другой город или другую страну: «Ассаляму алейкум, Фатима! Выходи за меня замуж». Получая это письмо, невеста (Фатима) читает его вслух в присутствии свидетелей или поручает другому прочесть его вслух. Если после этого она скажет, что она согласна, брак считается заключенным. Важно, чтобы свидетели слышали письменное предложение и устное согласие, т.к. это неотъемлемые столпы бракосочетания, без которых брак не считается заключенным<sup>70</sup>. В случае, если после озвучивания содержания письма женщина ушла из собрания (*маджлиса*), не ответив, бракосочетание не происходит, т.к. на предложение не было дано согласие в собрании (*маджлисе*), в котором было озвучено предложение.

### ***Предложение и согласие, сказанное одним человеком***

В большинстве случаев в акте бракосочетания участвуют обе стороны, муж и жена, одна из них выносит предложение (*иджаб*), другая отвечает согласием (*кабуль*) на него. Но порой один человек представляет обе стороны и тогда предложение и согласие исходят только от него<sup>71</sup>.

Если человек имеет право представлять обе стороны договора (*акидани*), тогда ему дозволительно своей фразой высказать предложение и согласие. Если таких полномочий у него нет или он может представлять лишь одну сторону договора, то он не имеет права единолично высказывать предложение и согласие.

Предложение и согласие может быть сказано одним человеком в следующих случаях:

1) предложение (*иджаб*) и согласие (*кабуль*) исходит от человека, который является представителем самого себя, с одной

<sup>70</sup> Мухаммад Махджуб. Аль-Ахваль аш-шахсия. с.91., Аль-Джибали М. Аль-ахваль аш-шахсия фи аш-шариа аль-ислямия. С.89., Ибн Аль-Хумам К. Фатх аль-кадир. Т.3 с.103.

<sup>71</sup> Ибн Аль-Хумам К. Фатх аль-кадир. Т.3 с.197.

стороны, и опекуном (*валий*)<sup>72</sup> несовершеннолетней, с другой. Например, говорит мужчина в присутствии свидетелей: «Беру в жены дочь дяди по отцу (т.е. двоюродную сестру)»<sup>73</sup>;

2) предложение (*иджаб*) и согласие (*кабуль*) исходит от человека, который является представителем самого себя с одной стороны и доверенным лицом (*вакиль*) женщины с другой. Например, говорит мужчина в присутствии свидетелей: «Хадиджа доверила мне выдать ее за меня замуж, так знайте же – я взял ее в жены»;

3) предложение (*иджаб*) и согласие (*кабуль*) исходит от человека, который является опекуном (*вакиль*) двух несовершеннолетних. Например, говорит опекун, который является дедушкой будущих мужа и жены в присутствии свидетелей: «Выдаю замуж внучку за внука»;

4) предложение (*иджаб*) и согласие (*кабуль*) исходит от человека, который является доверенным лицом (*вакиль*) мужчины и женщины. Например, доверенный говорит в присутствии свидетелей: «Выдаю моего доверителя – Марьям за своего доверителя – Махмуда замуж»;

5) предложение (*иджаб*) и согласие (*кабуль*) исходит от человека, который является опекуном (*валий*), с одной стороны, и доверенным лицом (*вакиль*), с другой. Например, в присутствии свидетелей отец несовершеннолетней невесты, после того, как ему доверил жених выдать за него его дочь, говорит: «Выдаю свою дочь за своего доверителя».

### **Условия бракосочетания (*шурут завадж*)**

В терминологии исламского права условие (*шарт*) – это то, что делает возможным осуществление или существование чего-либо другого, но не является его причиной или предвестием. Иными словами, условие лишь позволяет осуществить что-либо, не порождая собою следствие. Например, омовение

<sup>72</sup> Подробнее о опеке в бракосочетании (*вилая аз-завадж*) смотрите с.44.

<sup>73</sup> Мухаммад Махджуб. Аль-Ахваль аш-шахсия. с.92., Мухаммад Кадри Баша. Аль-ахкам аш-шар'ия фи аль-ахваль аш-шахсия. т.1 с.119.

ние (*вуду*) является условием для выполнения намаза, но осуществление омовения не приводит к выполнению намаза, а только лишь позволяет выполнить намаз. Мусульманское семейное право установило четыре вида условий, которые необходимы для бракосочетания.

### **Условия заключения акта бракосочетания (*шурут ин'икад*)**

Условия заключения (*шурут ин'икад*) брака - это условия, касающиеся столпов бракосочетания, невыполнение или отсутствие которых делает брак аннулированным (*батыль*), т.е. несуществующим. Аннулированный (*батыль*) брак – это брак, в котором были обнаружены обстоятельства, препятствующие его заключению. Подобный брак лишен правовых последствий, которые представляют собой совокупность прав и обязанностей, приобретаемых посредством брака.

Условия заключения (*шурут ин'икад*) брака:

1. Договорная дееспособность (*ахлия*)<sup>74</sup> сторон бракосочетания.

Человек, заключающий договор бракосочетания, представляющий самого себя или являющийся опекуном кого-либо, должен обладать договорной дееспособностью. Договорная дееспособность связана с благоразумием (*тамйиз*), которое, как правило, достигается умственно развитым ребенком (т.е. здоровым ребенком) в семь лет. Поэтому брак не может быть заключен ребенком, не достигшим благоразумия или умственно неполноценным человеком.

2. Осуществление предложения (*иджаб*) и согласия (*кабуль*) в одном месте переговоров (*маджлис*).

Для выполнения этого условия нет необходимости в том, чтобы предложение и согласие были произнесены в определенном месте, также нет необходимости в незамедлительном

---

<sup>74</sup> Дееспособность (*ахлия*) в исламском праве бывает нескольких видов, каждый из них связан определенными условиями и имеет свою юрисдикцию.

согласии на предложенное; главное, чтобы между предложением и согласием не было никаких посторонних действий или того, что означало бы отказ и нежелание заключать брак. Если же предложение не было проговорено устно, а было написано или поручено в устной форме гонцу, тогда для правильного заключения брака получивший предложение должен сначала зачитать или проговорить данное послание в присутствии свидетелей, а потом, не нарушая *маджлиса*, ответить на него.

### 3. Соответствие согласия (*иджаб*) предложению (*кабуль*).

Согласие должно прямо или косвенно соответствовать предложению; если оно, хотя бы частично, ему не соответствует, брак не может быть заключен. Примеры: если на предложение: «Отдаю тебе в жены старшую дочь за десять тысяч рублей в качестве свадебного выкупа (*махра*)», – жених ответит: «Взял ее в жены», – то в этом случае согласие прямо соответствует предложению; если он ответит: «Взял ее за двадцать тысяч рублей», – согласие косвенно соответствует предложению; если же он скажет: «Согласен на твою младшую дочь за названный выкуп», – тогда согласие не соответствует предложению, и брак не считается заключенным.

### 4. Слушание сторон друг друга.

Стороны, заключающие акт бракосочетания, должны четко слышать и понимать слова, указывающие на предложение и согласие. Причем само знания языка, сказанных слов, не является обязательным, главное понимать то, что данные слова указывают на предложение и согласие, и знать то, что истинная цель этих слов – заключение брака<sup>75</sup>.

---

<sup>75</sup> Подробнее см.: Аляутдин аль-Касани. Бадаи'у ас-Санай' т.3 с.325., Вахба аз-Зухайли. Фикх аль-ислями ва адиллятуху т.9 с.6535-6539., Мухаммад Махджуб. Аль-Ахваль аш-шахсия. с.24,25., Аль-Джибали М. Аль-ахваль аш-шахсия фи аш-шариа аль-ислямия. С.134-137., Ибн 'Абидин М. Рада аль-мухтар т.3 с.15., Мухаммад Кадри Баша. Аль-ахкам аш-шар'ия фи аль-ахваль аш-шахсия. т.1 с.42.

## ***Условия действительности акта бракосочетания (шурут сыхха)***

Условия действительности (*шурут сыхха*) брака – это условия, необходимые для действительности брака, не касающиеся столпов бракосочетания, но невыполнение или отсутствие их приводит к недействительности (*фасид*) брака, что как результат лишает брак всех правовых последствий, которые представляют собой совокупность прав и обязанностей, приобретаемых посредством него. Подобный брак необходимо незамедлительно расторгнуть. Если же до того, как он был расторгнут, между сторонами, заключившими недействительный брак, произошла интимная связь, тогда этот брак приобретает некоторые правовые последствия<sup>76</sup>.

Условия действительности (*шурут сыхха*) брака:

1. Женщина, с которой заключается брак, не должна быть запретной для того мужчины, который берет ее в жены<sup>77</sup>.

2. Присутствие свидетелей во время акта бракосочетания. Необходимый минимум свидетелей – это двое мужчин или один мужчина и две женщины. Свидетели акта бракосочетания должны обладать следующими качествами:

а) Свидетельская дееспособность (*ахлия*). Здесь учитываются такие качества, как вменяемость, половая зрелость и свобода от рабства.

б) Слушание и понимание каждого из свидетелей предложения и согласия сторон так, чтобы было понятно, что цель сказанного – заключение брака. Учитывая сказанное, глухой, спящий, сумасшедший и человек, находящийся в состоянии алкогольного опьянения, не может быть свидетелем.

в) Если супруги являются мусульманами, свидетели должны быть только мусульманами, а если мусульманином явля-

---

<sup>76</sup> Подробнее о последствиях недействительного брака см. с.42.

<sup>77</sup> См.: «Женщины запретные для бракосочетания (мухаррамат)». С.18.

ется только муж, дозволительно, чтобы свидетелями были люди Писания, т.е. христиане и иудеи<sup>78</sup>.

3. Фраза, посредством которой заключается брак, должна указывать на постоянство брака. Если во фразе был выражен смысл ограничения брака по времени, тогда брак считается недействительным (*фасид*). Временный брак (*никах му'аккат*), по мнению большинства богословов ханафитской правовой школы, считается запретным (харам) и недействительным (*фасид*). Но Имам Зуфар<sup>79</sup> считал, что условие, противоречащее действительности договора (в данном случае – временное ограничение), аннулируется, а сам договор (в данном случае – временный брак) остается действительным (*сахих*)<sup>80</sup>.

### ***Условия приведения в исполнение акта бракосочетания (шурут нафаз)***

Условия приведения в исполнение (*шурут нафаз*) брака – это условия, необходимые для того, чтобы правовые последствия действительного и заключенного брака были приведены в исполнение. Невыполнение или отсутствие этих условий приводит к тому, что брак становится приостановленным (*маукуф*), а это временно лишает брак всех правовых последствий до момента восстановления упущенных или нарушенных условий исполнения брака (*шурут нафаз*).

Условия приведения в исполнение (*шурут нафаз*) брака:

1. Каждая из сторон договора, непосредственно участвующая в бракосочетании, должна обладать полной дееспособностью (*ахлия*), которая включает в себя такие качества, как вменяемость, половая зрелость и свобода от рабства.

2. Бракосочетание, заключаемое посредством опекуна (*валий*), должно иметь самого достойного из существующих

<sup>78</sup> Мухаммад Кадри Баша. Аль-ахкям аш-шар'ия фи аль-ахваль аш-шахсия. Т. 1. С. 46; Вахба аз-Зухайли. Фихх аль-ислями ва адиллятуху. Т. 9. С. 6565.

<sup>79</sup> Имам Зуфар – один из учеников имама Абу-Ханифы.

<sup>80</sup> Ибн Аль-Хумам К. Фатх аль-кадир. Т. 6. С. 446; Аляутдин аль-Касани. Бадаи'у ас-Санаи'. Т. 3. С. 479; Вахба аз-Зухайли. Фихх аль-ислями ва адиллятуху. Т. 9. С. 6552.



опекунов, так как менее достойный не имеет право представлять подопечного.

3. Доверенное лицо (*вакиль*) не должно противоречить тому, что ему было доверено относительно заключения брака.

4. Представитель любой из сторон не должен быть несанкционированным (*фудулий*). В противном случае брак будет приостановлен (*маукуф*) до появлений соответствующих санкций<sup>81</sup>.

### ***Условия обязательности акта бракосочетания (шурут лузум)***

Условия обязательности (*шурут лузум*) брака – это условия, при выполнении которых брак становится безотзывным, а это означает, что опротестовать его никто не имеет права, если все другие виды условий были выполнены. Невыполнение или отсутствие условий безотзывности приводит к тому, что брак становится приемлемым (*джа'из*) для опротестования, что как результат может привести к его расторжению.

Условия обязательности (*шурут лузум*) брака:

1. Необходимо, чтобы попечителем (*валий*) недееспособных был отец или дедушка по отцу. В противном случае при возвращении дееспособности (*ахлия*) подопечный будет иметь право на расторжение брака<sup>82</sup>.

2. Соответствие (*кафа'а*) мужа жене является условием, если женщина, будучи зрелой и разумной, выходит замуж без согласия опекуна (*валий*)<sup>83</sup>, иначе опекун будет иметь право анулировать этот брак<sup>84</sup>.

---

<sup>81</sup> Вахба аз-Зухайли. Фикх аль-ислями ва адилаятуху. Т. 9. С. 6574-6577; Мухаммад Махджуб. Аль-Ахваль аш-шахсия. С. 101,102; Абдульвахаб Хиляф. Ахкям ахваль аш-шахсия. С. 51.

<sup>82</sup> Аляутдин аль-Касани. Бадаи'у ас-Санаи'. Т. 3. С. 569.

<sup>83</sup> Подробнее о соответствии (*кафа'а*) мужа жене см. с. 48.

<sup>84</sup> Подробнее см.: «Понятие расторжения брака» с. 62.

3. Сумма брачного выкупа (*махра*) не должна быть ниже средней<sup>85</sup>, иначе опекун будет иметь право анулировать этот брак, если муж откажется увеличить сумму выкупа<sup>86</sup>.

4. Отсутствие мужских, физических недостатков у мужа. Учитываются только следующие три недостатка: импотенция, кастрация, ампутация репродуктивного органа<sup>87</sup>.

### ***Правовые последствия брака***

Правовые последствия брака, который был заключен в соответствии со всеми условиями бракосочетания, являются совокупностью прав и обязанностей супругов. Они подробно освещаются в третьем разделе данного учебного пособия, который называется «Права и обязанности супругов». Правовые последствия брака, заключенного с нарушением или отсутствием одного или нескольких условий бракосочетания, рассмотрены далее.

Правовые последствия аннулированного (*батыль*) брака. Аннулированный (*батыль*) брак – это брак, при заключении которого было нарушено одно или несколько условий заключенности (*шурут ин'икад*) брака. Подобный брак лишен всех правовых последствий, которые представляют собой совокупность прав и обязанностей, приобретаемых посредством правильного брака и поэтому должен быть расторгнут незамедлительно, т.е. фактически он будет считаться анулирован (*фасх*)<sup>88</sup>; любая интимная близость, совершенная до расторжения брака, расценивается как прелюбодеяние (*зина*). Впоследствии этого

<sup>85</sup> Средняя сумма выкупа (*махра*) определенной женщины – это примерная сумма, которую обычно заслуживают женщины такого же социального уровня и статуса, часто она определяется средней суммой *махра* матери и сестер невесты.

<sup>86</sup> Подробнее см.: «Понятие расторжения брака» с. 62

<sup>87</sup> По мнению некоторых богословов ханафитского мазхаба к недугам этой категории относятся болезни угрожающие здоровью и жизни человека, например, проказа или ВИЧ. Результатом невыполнения данного условия может быть принудительное расторжение брака через суд.

<sup>88</sup> Анулирование брака в данном случае происходит автоматически, без специального обращения к судье (*кадый*).

прелюбодеяния женщина не обязуется выжидать послеразводный период (*'идда*), однако эта интимная близость влияет на запрещенность некоторых женщин для определенных мужчин<sup>89</sup>.

Правовые последствия недействительного (*фасид*) брака. Недействительный (*фасид*) брак – это брак, при заключении которого было нарушено одно или несколько условий действительности (*шурут сыхха*) брака. Подобный брак лишен всех правовых последствий и поэтому должен быть незамедлительно расторгнут, т.е. он будет считаться аннулированным (*фасх*)<sup>90</sup>; если же до того как он был расторгнут, между сторонами, заключившими недействительный брак, произошла интимная связь, тогда этот брак приобретает следующие правовые последствия:

1) женщина заслуживает брачный выкуп (*махр*) средних размеров (*мисль*). Богословы говорят, что после интимной близости становится обязательным брачный выкуп (*махр*) или наказание (*хадд*). Так как в данном случае по определенным причинам наказание не может быть выполнено, обязательным становится брачный выкуп;

2) женщина обязуется выжидать послеразводный период (*'идда*), чтобы не произошло смешений родов, т.е. кровей. Период начинается с момента расторжения брака;

3) закрепление за мужчиной права отцовства (*насаб*), т.е. ребенок, будет относиться к роду мужчины, который зачал его во время недействительного брака;

4) интимная близость, совершенная в подобном браке, расценивается как свойство<sup>91</sup> (*мусахара*)<sup>92</sup>.

Правовые последствия приостановленного (*маужуф*) брака. Приостановленный (*маужуф*) брак – это брак, при заключе-

<sup>89</sup> Подробнее см.: «Женщины, запретные для бракосочетания (мухаррамат)». С. 18.

<sup>90</sup> Анулирование брака в данном случае происходит автоматически, без специального обращения к судье (кадый).

<sup>91</sup> Свойство – отношения между супругом и кровными родственниками другого супруга. (Большой современный толковый словарь русского языка. В 4 т.)

<sup>92</sup> Подробнее см.: «Женщины, запретные для бракосочетания (мухаррамат)». С. 18.

нии которого было нарушено одно или несколько условий исполнения брака (*шурут нафаз*). После чего брак становится приостановленным (*маукуф*), что, как результат, временно лишает его всех правовых последствий, до момента восстановления упущенных или нарушенных условий исполнения брака (*шурут нафаз*). Если же до того, как условия были восстановлены, между сторонами, заключившими приостановленный брак, произошла интимная связь, брак приобретает следующие правовые последствия:

1) женщина заслуживает брачный выкуп (*махр*) средних размеров (*мисль*);

2) в случае развода женщина обязуется выждать послеразводный период (*идда*), чтобы не произошло смешения родов, т.е. кровей;

3) закрепления за мужчиной прав отцовства (*насаб*), т.е. ребенок будет относиться к роду мужчины, который зачал его во время приостановленного брака;

4) интимная близость, совершенная в подобном браке, расценивается как свойство (*мусахара*)<sup>93</sup>.

Правовые последствия брака, приемлемого (*джа'из*) к опротестованию. Приемлемый (*джа'из*) к опротестованию брак – это брак, при заключении которого было нарушено одно или несколько условий обязательности (*шурут лузум*) брака. После чего брак становится приемлемым (*джа'из*) для опротестования, что может привести к его расторжению, а сама процедуру опротестования должна проходить посредством обращения к судье (*кадый*). До момента расторжения этот брак обладает всеми правами и последствиями, установленными исламским правом между мужем и женой.

### **Опека в бракосочетании (*вилая аз-завадж*)**

При разъяснении условий бракосочетания уже было сказано, что дееспособность является условием для заключения

<sup>93</sup> Подробнее см.: «Женщины, запретные для бракосочетания (мухаррамат)». С. 18.

брака. При полном или частичном отсутствии дееспособности брак не может быть заключен (*ин'икад*) или не может быть приведен в исполнение (*нафаз*). Но так как бракосочетание является благим и желательным деянием, а порой даже обязательным, возникает необходимость в том, чтобы утраченная дееспособность была восполнена дееспособностью другого человека, и этим человеком в подобных ситуациях становится опекун (*валий*) жениха или невесты.

Опека в бракосочетании (*вилая аз-завадж*) бывает двух видов: желательная – это опека над дееспособной женщиной, достигшей половой зрелости, и обязательная – это опека над людьми, не достигшими половой зрелости, или над людьми, достигшими половой зрелости, но недееспособными вследствие душевных или умственных заболеваний<sup>94</sup>.

Опекун (*валий*) должен быть свободным, половозрелым и разумным человеком, а также он должен быть мусульманином, если его подопечный мусульманин, так как Всевышний сказал: «Волею Творца безбожники никогда не возымеют власти над верующими»<sup>95</sup>.

Опекуном становятся в первую очередь родственник, потом, если родственников нет, – местный духовный лидер (например, *кадый*). Первостепенность опекунства среди родственников распределяется согласно правилам наследственного права относительно наследников конечной доли (*'асиб*), поэтому первостепенность опекунства выглядит следующим образом:

1. Родной отец подопечного считается первым по праву на опеку после родственников нисходящего родства.
2. Отец отца (дедушка). Также к этому виду относятся все восходящие по родству деда (прадеды) с условием, что их восхождение будет только по мужской линии.

<sup>94</sup> Ибн Аль-Хумам К. Фатх аль-кадир. Т. 3. С. 255; Мухаммад Кадри Баша. Аль-ахкям аш-шар'ия фи аль-ахваль аш-шахсия. Т. 1. С. 119.

<sup>95</sup> Коран 4:141.

3. Родной брат подопечного считается первым по праву на опеку после родственников нисходящего и восходящего родства.
4. Единокровный брат – брат, происходящий от одного отца, но рожденный другой женщиной.
5. Единоутробный брат – брат, рожденный той же матерью, но от другого отца.
6. Сын родного брата (племянник). Также к этому виду относятся все нисходящие сыновья племянника (сына брата) с условием, что их нисхождение будет только по мужской линии.
7. Сын единокровного брата. Также к этому виду относятся все нисходящие сыновья племянника (сына брата) с условием, что их нисхождение будет только по мужской линии.
8. Родной брат отца (дядя по отцу).
9. Единокровный брат отца.
10. Сын родного брата отца (двоюродный брат). Также к этому виду относятся все нисходящие сыновья двоюродного брата (по отцу) с условием, что их нисхождение будет только по мужской линии.
11. Сын единокровного брата отца. Также к этому виду относятся все нисходящие сыновья двоюродного брата (по отцу) с условием, что их нисхождение будет только по мужской линии.
12. Бывший хозяин раба. Такой человек получает право на опеку освобожденного им раба, если у последнего нет никаких родственников, кроме бывшего хозяина.

Если родственников, которые заслуживают конечную долю (*'асиб*), нет, право опеки переходит к другим родственникам, которые заслуживают обязательную долю (*фард*)<sup>96</sup>, и тогда

---

<sup>96</sup> Таково мнение Имама Абу-Ханифы. Его ученики, Абу-Юсуф и Мухаммад, считали, что право опеки могут иметь только родственники, способные наследовать конечную долю (*'асиб*).

приоритеты в опекунов расставляются следующим образом:

Родная мать.

1. Мать отца (бабушка). Также к этому виду относятся все восходящие по родству бабушки (прабабушки).
2. Мать матери (бабушка). Также к этому виду относятся все восходящие по родству бабушки (прабабушки).
3. Родная дочь.
4. Дочь сына (внучка). Также к этому виду относятся все нисходящие по родству дочери (правнучки).
5. Родная сестра.
6. Единокровная сестра – сестра, происходящая от одного отца и разных матерей.
7. Единоутробная сестра – сестра, рожденная той же матерью, но от другого отца.

Выше приведенные родственники перечислены по убыванию согласно их первостепенности на право опеки. Поэтому при существовании первого второй и последующие не учитываются, при наличии второго не учитываются третий и остальные и т.д. Если родственников одного вида первостепенности несколько (например, два сына подопечной), то право опеки закрепляется за каждым из них, и, если хотя бы один из них воспользуется своим правом, этого будет достаточно для выполнения условий бракосочетания.

Если из вышеперечисленных родственников подопечного не нашлось ни одного, право опеки переходит к Шариатскому Судье (*кадий*)<sup>97</sup>. Также право опеки переходит к судье (*кадий*) в случае, если опекун (*валий*), который является родственником подопечного, не дает своего согласия на заключение брака, при этом не имея на то веских причин, например, таких как несоответствие жениха невесте (*кафа'а*) или несоответствие суммы брачного выкупа (*махр*) средней стоимо-

<sup>97</sup> Абдульвахаб Хиляф. Ахкям ахваль аш-шахсия. С. 59-61; Мухаммад Кадри Баша. Аль-ахкям аш-шар'ия фи аль-ахваль аш-шахсия. Т. 1. С. 119-125.

сти выкупа (*махр мисль*). Если же причины несогласия опекуна оправданы, то право опеки не может перейти ни к другому родственнику, ни к судье (*кадий*).

### ***Соответствие мужа жене (кафа'а)***

Соответствие (*кафа'а*) – это право, принадлежащее невесте и ее опекуну (*валий*), посредством которого они могут не допустить бракосочетание с тем, кто ниже невесты статусом.

Соответствие статуса жениха статусу невесты определяется с учетом следующих шести критериев:

#### **1. Родовитость (*насаб*).**

Если невеста является знатной по происхождению, принадлежащей к почетному роду, то жених тоже должен быть таковым. Например, невеста из рода Юсуповых соответствует жениху из рода Измайловых. Примечательно, что богословы ханафитской правовой школы считают, что благородство ученого выше благородства какого-либо рода, и поэтому ученый (*алим*), не имеющий родовитости, соответствует родовитой невесте. Некоторые ученые ханафитской правовой школы считали, что критерий родовитости касается лишь арабов, так как только они сохранили информацию об их принадлежности к определенному роду и очень ревностно к этому относятся.

#### **2. Предки-мусульмане.**

Жених, принявший ислам и не имеющий предков мусульман, не соответствует мусульманке, отец и деды которой являются мусульманами. Мусульманин, имеющий одного предка мусульманина, т.е. отца, соответствует мусульманке, имеющей только отца в исламе. Если у мусульманина отец и дед являются мусульманами, тогда он будет соответствовать мусульманке, обладающей большим количеством предков-мусульман.

#### **3. Ремесло или профессия.**

Дочь человека, имеющего благородную профессию, не соответствует жениху, занимающемуся унижительным ремес-



лом. Главным критерием, определяющим благородство и низость профессий, являются обычаи и устои той местности, где проживают жених и невеста. Однако Имам Абу-Юсуф считал, что этот критерий не является обязательным, так как порой ремесло меняется из низкого в благородное<sup>98</sup>.

#### 4. Свобода.

Раб не соответствует свободной женщине.

#### 5. Религиозность.

Религиозность определяется богобоязненностью, благочестием и праведностью. Поэтому греховность и безнравственность жениха может причинить боль и страдание религиозной невесте и ее семье, которые в свою очередь имеют полное право отменить брак по причине подобного несоответствия. Грешник не соответствует благочестивой, грешник соответствует только грешнице. Имам Мухаммад считал, что этот критерий не учитывается, так как набожность и греховность касается личного отношения мусульманина со своим Господом. Однако Имам Мухаммад обращал внимание на данный критерий в том случае, если грехи мусульманина делают его посмешищем среди людей.

#### 6. Благосостояние.

Под благосостоянием подразумевается способность жениха выплатить невесте весь брачный выкуп (*махр*) и способность содержать ее первый месяц. Тот, кто сможет это выполнить, считается соответствующим невесте по категории благосостояния.

Как уже было отмечено ранее, права соответствия совместно принадлежат невесте и ее опекуну. Поэтому, если невеста, отказавшись от своих прав, соглашается выйти за того, кто ей не соответствует, а ее опекун не согласен с этим, брак считается опротестованным. То же самое происходит, если опекун согласен с несоответствием, а невеста нет.

---

<sup>98</sup> Аль-Маргинани. Аль-Хидая. Т. 2. С. 486.

Соответствие (*кафа'а*) учитывается только в начале бракосочетания, и, если несоответствие произойдет во время супружеской жизни, права на расторжение брака за невестой и ее опекуном не закрепляются<sup>99</sup>.

### Вопросы и задания для самопроверки

1. Дайте определение *никаху*.
2. Дайте определение *хитбе*.
3. Дайте определение *кафа'*.
4. Дайте определение *вилая аз-завадж*.
5. Какова разница между *никахом* и *заваджем*?
6. Какие виды опеки в бракосочетании вы знаете?
7. Назовите родственников, которые могут быть опекунами в бракосочетании.
8. Назовите условия заключения акта бракосочетания (*шурут ин'икад*).
9. Назовите условия действительности акта бракосочетания (*шурут сихха*).
10. Назовите условия приведения в исполнение акта бракосочетания (*шурут нафаз*).
11. Назовите условия обязательности акта бракосочетания (*шурут лузум*).
12. Что подразумевается под столпами бракосочетания?
13. Какие аяты и хадисы побуждают к бракосочетанию?
14. Кто является самым влиятельным среди опекунов для совершения акта бракосочетания?
15. Приведите в качестве доказательства дозволенности акта бракосочетания аят из Корана.
16. Приведите в качестве доказательства дозволенности бракосочетания изречение Пророка (с.а.в.) из Сунны.

---

<sup>99</sup> Абдульвахаб Хиляф. Ахкям ахваль аш-шахсия. С. 73.

### 3. ПРАВА И ОБЯЗАННОСТИ СУПРУГОВ

#### *Права жены*

Жена в отношении своего мужа имеет ряд прав, часть из них имущественные как, например, брачный выкуп (*махр*), содержание (*нафака*), а часть неимущественные как, например, защищенность от физических и моральных травм со стороны мужа, равнозначно-справедливое отношение мужа ко всем своим женам. Далее более подробно о каждом из них.

#### **Брачный выкуп (*махр*)**

Брачный выкуп (*махр*) – это материальная плата, которую заслуживает женщина в отношении мужа после заключения брака (*никах*) или после интимной близости (*духуль*).

Из этого определения можно сделать вывод, что брачный выкуп становится обязательным к оплате по одной из двух причин. Первая – заключение брака, как правило, это происходит при соблюдении условий заключения брака (*шурут ин'икад*) и условий действительности брака (*шурут сыхха*). Вторая – интимная близость (*духуль*), которая учитывается в случаях, когда брак становится недействительным (*фасид*). Следовательно, если недействительный брак был отменен до интимной связи, выплата брачного дара не обязательна.

Доводом, подтверждающим обязательность выплаты брачного выкупа (*махр*), являются аяты Священного Корана: *«Дайте невестам своим (женам своим) свадебный подарок в качестве безвозмездного дара. И если они (жены) с легкой душой дают вам что-то из этого [тратят дарованное вами на ваши же семейные нужды], то вкушайте как приятную, здоровую пищу [т.е. нет греха на вас, чтобы принять это]»*<sup>100</sup>; *«Женившись, свадебный подарок (*махр*) вы должны передать в обязательном порядке. После этого (обязательного свадебного подарка) нет греха, если вы договоритесь друг с другом, о чем пожелаете [в плане увеличения*

<sup>100</sup> Аляутдинов Ш. Перевод смыслов священного Корана. Т 1 с.363.

или уменьшения стоимости его. Главное – серьезность ваших намерений стать мужем и женой на всю оставшуюся жизнь и обоюдность согласия на брак, искренность чувств»<sup>101</sup>.

Минимальный размер брачного выкупа (*махр*) составляет сумму эквивалентную десяти дирхамам. Дирхам – это серебряная монета, используемая в качестве средства платежа. Вес одного дирхама 2,975 грамма серебра. Следовательно, минимальный брачный выкуп равняется стоимости серебрянных монет общим весом тридцать грамм серебра, что на сегодняшний день составляет 5000 рублей<sup>102</sup>. Минимальная граница *махра* подтверждается изречением Пророка Мухаммада (с.а.в.) «Нет *махра* меньше чем десять дирхамов»<sup>103</sup>.

Что касается максимальной границы брачного выкупа (*махра*), то она неограниченна. Передается, что Умаром была предпринята попытка ограничить максимальную сумму выплаты брачного выкупа, однако это было пресечено простой женщиной, процитировавшей следующий аят из Корана: «(и если вы) одной из них (из жен) дали кинтар<sup>104</sup>, то не отбирайте из него ничего»<sup>105</sup>.

Время выплаты брачного выкупа устанавливается по обоюдному согласию мужа и жены. Часто это бывает связано с обычаями определенной местности. Например, египтяне договариваются о незамедлительной передаче двух трети *махра* после бракосочетания и передачи остальной трети в случае развода или смерти супруга. Если же супруги заранее не обговаривали сроки выплаты *махра*, срок выплаты диктуется местным обычаем, так как это подтверждается одним из пра-

---

<sup>101</sup> Коран Сура «Женщины».

<sup>102</sup> Из расчета 500 рублей за один серебрянный дирхам по данным Совета Улемов ДУМ РТ на 2015г.

<sup>103</sup> Аль-Байхаки. Сунан аль-кубра. Т.7 с.133.

<sup>104</sup> Кинтар, по мнению, известного толкователя Корана, Ибн Кассира – это очень большое количество имущества.

<sup>105</sup> Коран 4:20.

вил исламского права: «То, что освещено обычаем, рассматривается как формальное условие»<sup>106</sup>.

Брачный выкуп весь без исключения принадлежит жене но, несмотря на этот факт, право регулирования этого процесса принадлежит Всевышнему, женщине (жене) и ее опекуну (*валий*). Поэтому недопустимо заключать брак, если обусловленная сумма брачного выкупа меньше, чем десять дирхам, так как этот минимум установлен Всевышним, т.е. соблюдение этого минимума регулируется Им. Брачный выкуп (*махр*) средних размеров (*мисль*) является правом, совместно регулируемым женщиной и ее опекуном. Поэтому опекун вправе требовать расторжения брака, если его подопечная заключила брак за *махр* меньше среднего, равно как и она имеет право требовать расторжения брака, если ее опекун<sup>107</sup> выдал ее за муж за *махр* ниже среднего.

Примечательно, что права регулирования имеют свою правовую силу только в том случае, если нарушение размера *махра* произошло до момента бракосочетания, а если они все были учтены и брак (*никах*) состоялся, тогда право передачи *махра* становится простым долговым обязательством мужа перед женой, что позволяет жене простить его частично или полностью<sup>108</sup>.

В некоторых случаях обязательным к выплате становится не вся сумма брачного выкупа, а лишь ее половина. Если после правильного заключения брака, в котором была оговорена сумма брачного выкупа (*махра*), брак распался до того, как произошла интимная близость или хотя бы уединение мужа и жены, соответствующие совершению интимной близости (*хульва сахиха*)<sup>109</sup>, тогда необходимым к выплате становится

<sup>106</sup> Шариат и суд: перевод с турецкого, применяемого в Османской Империи Гражданского Свода (мэджеллэ). Т.1 с.28.

<sup>107</sup> Если ее опекуном был ее родной отец, право требования расторжения брака она не имеет.

<sup>108</sup> Абдульвахаб Хиляф. Ахкям ахваль аш-шахсия. с.77.

<sup>109</sup> Хульва сахиха – это нахождение мужчины и женщины в месте, к которому нет ви-

половина суммы брачного выкупа. Данное положение подтверждается словами Всевышнего: *«А если вы дадите развод раньше, чем прикоснетесь к ним, но уже обусловив для них условие, то им - половина того, что вы обусловили, разве только они извинят и извинит тот, в руке которого брачный союз. А если вы извините, то это - ближе к богобоязненности. И не забывайте благодати между собою, - ведь Аллах видит то, что вы делаете!»*<sup>110</sup>.

## **Право на получение алиментов (нафака)**

Право на получение алиментов (*нафака*)<sup>111</sup> или содержание жены – это право на получение всего необходимого для покрытия нужд, которые касаются питания, одежды, места жительства, бытовых услуг и всего того, что необходимо для нормального существования согласно общепринятым нормам (*би аль-ма'руф*). Жена имеет право требовать оплату или покрытие своих алиментов от мужа в соответствии с оговоренными заранее условиями или в соответствии с общепринятыми нормами, если условия оговорены не были.

Доводом, закрепляющим за женой алиментное право, являются аяты Священного Корана и изречения Пророка Мухаммада (с.а.в.). Аллах сказал: *«А на том, у кого родился, - пропитание их и одежда согласно обычаю. Не возлагается на душу ничего, кроме возможного для нее. Да не причиняется обиды родительнице за ее ребенка и тому, у кого родился, за его ребенка»*<sup>112</sup>; *«Поселяйте их там, где вы сами поселились по вашему достатку: не делайте им неприятного, чтобы утеснить их»*<sup>113</sup>. Наставляя своих сподвижников и всех мусульман, Пророк (с.а.в.) произнес: **«Бойтесь Аллаха в отношениях со своими женщинами (женам), ведь вы** зувального доступа третьим лицам, например комната с закрытыми дверьми и зашторенными шторами. См.: Каль'аджи М. Му'джам луга аль-фукаха. С. 178.

<sup>110</sup> Коран 2:237.

<sup>111</sup> Алименты – (лат. alimentum питание, содержание) денежные средства, которые в установленных законом случаях одни члены семьи обязаны выплачивать на содержание других, нуждающихся в этом членов семьи. См.: Современный толковый словарь. М.: Большая советская энциклопедия, 1998.

<sup>112</sup> Коран 2:233.

<sup>113</sup> Коран 65:6.

взяли их как временно вверенное (*аманат*) Аллахом, и позволили себе их половые органы, использовав слова Аллаха. Они имеют права требовать у вас содержание (*нафака*) и одеяния в соответствии с общепринятыми нормами (*би аль-ма'руф*)»<sup>114</sup>.

Супруга приобретает право получения алиментов (*нафака*) от своего мужа при выполнении следующих условий:

1) бракосочетание между мужем и женой должно быть заключено в соответствии со всеми необходимыми условиями (*шурут завадж*). Поэтому мужчина не обязан выплачивать алименты (*нафака*) женщине, с которой был заключен не действительный брак (*фасид*)<sup>115</sup>;

2) жена должна соответствовать удовлетворению интимных потребностей своего мужа, так как удовлетворение сексуальных нужд является одной из основных целей бракосочетания. Для этого достаточно, чтобы она была женщиной, имеющей половое влечение к мужскому полу. Относительно различных женских заболеваний, временно препятствующих выполнению данного условия, богословы постановили, что это не является причиной лишения женщины прав получения алиментов от своего мужа;

3) жена должна находиться в месте, определенном ей мужем, и не покидать его, кроме как имея на то правовое обоснование, как правило, это разрешение мужа. Поэтому жена, покинувшая супружеский дом или не желающая переезжать к мужу, временно лишается прав получения алиментов (*нафака*) до момента ее возвращения в супружеский дом. Если жена покидает дом, имея на то правовое обоснование как, например, несоответствие жилья устоям исламского права, неспособность мужа обезопасить жизнь и имущество жены или невыплата брачного дара (*махра*), безотлагательность выплаты которого была оговорена заранее<sup>116</sup>, тогда она не лишается прав на получение алиментов (*нафаки*).

<sup>114</sup> Муслим №2137.

<sup>115</sup> См.: «Правовые последствия брака» с.42.

<sup>116</sup> Это мнение имама Абу-Ханифы, а Абу-Юсуф и Мухаммад считали, что если жена

## Защищенность от вреда (‘адам аль-идрар)

Защищенность от вреда (‘адам аль-идрар) – это право женщины быть защищенной от физических и моральных травм со стороны мужа. Любые действия или слова мужчины, выходящие за границы дозволенного исламским правом и приносящие физическую или моральную боль его жене, запретны. В Священном Коране относительно плохого отношения мужа к своей жене сказано: «...либо вы [мужья] удерживаете (оставляете) их своими женами в рамках общепринятых моральных норм [без применения насилия, притеснений и по обоюдному согласию], либо [сохраняя свое и их достоинство] благородно освобождаете от брачных уз. И никоим образом не удерживайте их, стараясь навредить им удлинением срока. Кто же [ведомый своим эго и иными неблагородными человеческими чувствами] поступает так [из принципа не дает развод, растягивает процедуру], тот, поистине, притесняет [и наносит вред на самом-то деле] самому себе [рано или поздно он получит по заслугам, Божье возмездие настигнет его, где бы он ни был]»<sup>117</sup>.

Если муж, не выполняя это право, будет причинять свое жене очевидный вред, избивая ее или же понося прилюдно, тогда жена имеет право обратиться в суд, который в свою очередь обязан принудить ее мужа прекратить причинение вреда и вернуться к благоразумию. Однако это не дает ей право требовать развода через суд<sup>118</sup>.

## Равнозначно-справедливое отношение к женам (‘адль байна завджат)

Равнозначно-справедливое отношение к женам (‘адль байна завджат) заключается в том, чтобы мужчина, имеющий несколько жен, одинаково хорошо относился ко всем ним. Одинаково затрачивал средства на их содержание, одинаково

---

предоставит себя мужу для интимной близости до выплаты махра, в дальнейшем мотивировать свое непослушание невыплатой махра она не имеет права. Подробнее см.: Абдульвахаб Хиляф. Ахкям ахваль аш-шахсия. С. 107.

<sup>117</sup> Аляутдинов Ш. Перевод смыслов Священного Корана. Т. 1. С. 174.

<sup>118</sup> Таково положение ханафитской правовой школы, но если ситуация безвыгодна, можно прибегнуть к маликитской правовой школе и потребовать развода через суд.



уделял им свое внимание, т.е. проводил с каждой из своих жен одинаковое количество времени, так как равнозначное-справедливое отношение ко всем женам является условием для дозволения полигамного брака. Всевышний сказал: «А если боитесь, что не будете справедливы, то - на одной»<sup>119</sup>, т.е. Всевышний определил, что неспособность одинаково справедливо относиться ко всем женам ограничивает их количество до одной.

Единственное, что муж не в состоянии одинаково разделить между своими женами, это его душевные, сердечные чувства, и поэтому он не будет спрошен за это, так Всевышний сказал: «И никогда вы не в состоянии быть справедливыми между женами, хотя бы и хотели этого. Не уклоняйтесь же всем уклонением, чтобы не оставить ее точно висящей. А если вы уладите и будете богобоязненными, то, поистине, Аллах Прощающий, Милосерден!»<sup>120</sup>. Относительно этого Посланник Всевышнего (с.а.в.), после того как распределил ночлег среди своих жен, сказал: «О Аллах, это мое распределение того, чем сам владею, так не суди же меня за то, чем владеешь Ты, и не владею я (т.е. я не способен управлять сердечной привязанностью)»<sup>121</sup>.

## **Права мужа**

Муж в отношении своей жены имеет только два права, они оба не имущественные, это послушание жены (*та'а*) и право заниматься ее воспитанием (*та'диб*). Далее более подробно о каждом из них.

### **Послушание жены (та'а)**

Если муж обеспечил свою жену местом жительства, соответствующим устоям исламского права, свободным от проживания родственников мужа и жены, если муж обеспечивает безопасность жене и ее имуществу, и если муж выплатил жене брачный

<sup>119</sup> Коран 4:3.

<sup>120</sup> Коран 4:129.

<sup>121</sup> Абу-Давуд №1822.

дар, тогда жена обязана находиться в том месте жительства, которое определяет для нее муж.

Покидать это место, равно как и пускать в него посторонних людей, запрещено, кроме как с разрешения мужа или при крайних обстоятельствах, как, например, посещение больного отца, если у него нет помощника, кроме его дочери<sup>122</sup>. Данное право подтверждается аятом из Корана: *«Мужья стоят над женами за то, что Аллах дал одним преимущество перед другими, и за то, что они расходуют из своего имущества. И порядочные женщины - благоговейны, сохраняют тайное в том, что хранит Аллах»*<sup>123</sup>.

Так же, помимо нахождения в определенном месте, к послушанию жены относится право мужа требовать от супруги выполнения супружеских обязанностей.

### **Воспитание жены (та'диб)**

Воспитание жены (*та'диб*) – это право мужа на воспитание своей жены, которое осуществляется благим наставлением, затем бойкотированием, а потом устрашением, не причиняющем увечий.

Довод из Корана: *«А тех, непокорности которых вы боитесь, увещайте и покидайте их на ложах и ударяйте их»*<sup>124</sup>. *И если они повинятся вам, то не ищите пути против них, - поистине, Аллах Возвышен, Велик!»*<sup>125</sup>.

Если жена не выполняет свои обязательства перед мужем, которые в действительности являются его правами, у мужа появляется право на ее воспитание (*та'диб*). Воспитание осуществляется поэтапно.

Первое: благое наставление, т.к. Пророк (с.а.в.) сказал: «Всегда обходитесь с женщинами хорошо. Ведь, поистине,

<sup>122</sup> Абдульвахаб Хиляф. Ахкям ахваль аш-шахсия. с.120.

<sup>123</sup> Коран 4:34.

<sup>124</sup> В аяте используется арабское словосочетание «Вадрибуухунна» — стукните, (слегка) ударьте, отшлепайте их. См.: Баранов Х. Арабско-русский словарь. В 2 т. Т. 1. С. 446; аль-Му'джам аль-'араби аль-асаси. С. 767

<sup>125</sup> Коран 4:34.

женщина сотворена из ребра, а наибольшей кривизной отличается его верхняя часть. Если ты попытаешься выпрямить его, то сломаешь его, а если оставишь его в покое, то оно так и останется кривым, а поэтому всегда обходитесь с женщинами хорошо!»<sup>126</sup>. Второе: бойкотирование отсутствием знаков внимания, как в повседневном общении, так и в интимной близости. Третье: устрашение, не причиняющие увечий. Чрезмерное применение силы недопустимо, если применение силы привело к травмам, это становится прецедентом для обращения в суд.

Если первый этап оказался действенным, и жена оставила строптивость и непослушание, переходить ко второму и третьему нельзя. Если второй помог, запрещен третий, а если нет – дозволен.

Стоит отметить, что послушная и благонравная жена часто бывает результатом такого же благонравного и послушного Всевышнему мужу. Аллах сказал: «Мерзкие женщины - мерзким мужчинам, и мерзкие мужчины - мерзким женщинам, и хорошие женщины - хорошим мужчинам, и хорошие мужчины - хорошим женщинам»<sup>127</sup>. Поэтому прежде, чем в полной мере начать пользоваться этим правом, мужу следует начать воспитание с себя самого.

### **Совместные права мужа и жены**

Существуют несколько прав, которыми супруги обладают в одинаковой мере – это право установления последствий свойства<sup>128</sup>, право на получение наследства друг от друга, право на интимную близость и право на благоую совместную жизнь.

---

<sup>126</sup> Мусалим №2671, Бухари№1333.

<sup>127</sup> Коран 24:26.

<sup>128</sup> См.: Женщины запретные для бракосочетания (мухаррамат) с. 18.

## Вопросы и задания для самопроверки

1. Дайте определение *нафаке*.
2. Дайте определение *махру*.
3. Дайте определение *та'а*.
4. Дайте определение та'диб.
5. Назовите общие обязанности супругов.
6. Назовите права супруги.
7. Назовите права супруга.
8. Какие права и обязанности у супругов одинаковы?
9. Приведите в качестве доказательства на необходимость выплаты махра аят из Корана.
10. Приведите в качестве доказательства махра изречение Пророка (с.а.в.) из Сунны.

## ГЛАВА II. ПРЕКРАЩЕНИЕ БРАКА

Порой отношения между супругами становятся напряженными, до такой степени, что остается только один выход – расторгнуть брак. Всевышний пожелал, чтобы расторжение брака имело определенные последствия – это позволяет соблюсти права бывших супругов. Брак может быть расторгнут по желанию одной стороны, или по взаимной договоренности. В некоторых случаях супружество возобновляется путем возвращения жены после неокончательного развода или путем заключения нового брака. Также брак, может быть, расторгнут в судебном порядке в следствии определенных причин.

По какой бы причине не расстались супруги, женщина обязана соблюдать правила послеразводного периода (‘идда). В этой главе разъяснены некоторые нормы и последствия, касающиеся расторжения брака. Поэтому она разделена на пять тем:

1. Расторжение брака и его условия
2. Виды расторжения брака
3. Отмена расторжения брака
4. Расторжение брака в судебном порядке
5. Последствия расторжения брака

# 1. РАСТОРЖЕНИЕ БРАКА И ЕГО УСЛОВИЯ

## *Понятие расторжения брака*

В исламском праве расторжение брака не приветствуется, достоверно передается следующее высказывание Пророка (с.а.в.) «Самое ненавистное из дозволенных деяний (которое вы совершаете) пред Всевышним – развод»<sup>129</sup>. Но, несмотря на нежелательность развода, он как это было сказано Пророком, относится к дозволенным деяниям, так как порой отношения между супругами становятся напряженными, до такой степени, что дальнейшее сохранение брака может причинить им страдание, а это уже противоречит основополагающим принципам исламского права.

Говоря о расторжении брака, стоит отметить, что брак может быть расторгнут только впоследствии развода или же впоследствии его аннулирования. Аннулирование и развод имеют свои сходства и отличия в правовых последствиях, поэтому необходимо их отличать друг от друга при вынесении каких-либо решений.

Развод, что на арабском звучит как «*Талак*» – это разрыв взаимоотношений между супругами, который происходит моментально или в последующем. Моментальным разрывом взаимоотношений считается развод, который происходит тотчас после его оглашения и не может быть отложен на более позднее время или отменен, такой развод называется окончательным разводом (*ба'ин*). К последующему разрыву взаимоотношений относится развод, который происходит только по окончании определенного периода времени<sup>130</sup> и может быть отменен в течение этого периода, такой развод называется отлагательным разводом (*радж'и*)<sup>131</sup>.

<sup>129</sup> Ибн Маджа №2008, Абу Давуд №1863.

<sup>130</sup> Этот период времени называется послеразводным периодом (*'идда*), подробнее о нем см. стр. 101

<sup>131</sup> Мухаммад Кадри. Аль-ахкям аш-шар'ия фи аль-ахваль аш-шахсия. Т. 2. с.501., Му-

Аннулирование брака в терминологии исламского права «*фасх*» – это признание брака недействительным изначально или впоследствии обстоятельств возникших во время брака. Важно знать, что аннулирование брака – есть признание его недействительности, в то время как развод – это прекращение брака, существование которого теоретически возможно. Поэтому аннулирование брака имеет следующие отличия от развода:

1) аннулирование – это отмена бракосочетания в его основе, т.е. супруги перестают признаваться супругами, в то время как развод – это прекращение бракосочетания, которое в основе признавалось действительным браком;

2) аннулирование брака происходит при обнаружении причин, наличие которых не совместимо с дальнейшим существованием брачного союза или при выявлении причин, указывающих на то, что данный брак не должен был быть заключен изначально.

*Причины, аннулирующие брак в последующем*, т.е. причины возникшие и аннулировавшие брак после того, как он какое-то время был действительным:

- совершение прелюбодеяния с восходящими и нисходящими родственниками супругов, что в последующем приводит к постоянному запрету супруга по причине свойства<sup>132</sup>;
- вероотступничество (*ридда*) одного из супругов;
- отказ супруги от принятия ислама<sup>133</sup> после того, как ее супруг принял ислам, так как неверующая женщина не может быть женой мусульманина.

*Причины, аннулирующие брак изначально*, т.е. причины, которые выявили временно скрытые нарушения и сделали брак аннулированным с момента его заключения:

---

хаммад Абу-Захра. Аль-ахваль аш-шахсия. С. 279.

<sup>132</sup> подробнее см. «Женщины, запретные для бракосочетания» с.18

<sup>133</sup> Ислам или любую другую авраамическую религию – христианство, иудаизм.

- право выбора на продолжительность или аннулирование брачного союза, которое имеет любой из несовершеннолетних супругов после их совершеннолетия;

- право выбора на продолжительность или аннулирование брачного союза, которое имеет опекун (*валий*) невесты по причине несоответствия (*кафа'а*) жениха;

- право выбора на продолжительность или аннулирование брачного союза, которое имеет опекун (*валий*) невесты, если сумма брачного выкупа (*махра*) ниже среднего.

Что же касается развода, то он происходит только в таком браке, который признается действительным и является исключительным правом мужа.

3) аннулирование брака не уменьшает кол-во возможных разводов мужа<sup>134</sup>, которые он может дать одной конкретной женщине, в то время как развод уменьшает это кол-во<sup>135</sup>.

### ***Доводы, подтверждающие дозволенность расторжения брака***

Расторжение брака является дозволенным действием в исламском праве. Это подтверждается Кораном, Сунной и единоголосным решением всех правоверных богословов (*иджма*).

Всевышний сказал: *«Развод двукратен: после него - либо удержат, согласно обычаю, либо отпустит с благодеянием»*<sup>136</sup>. Так же Всевышний обращался к Пророку (с.а.в.): *«О пророк, когда вы дадите развод женам, то разводитесь с ними в установленный для них срок, и отсчитывайте срок, и бойтесь Аллаха, Господа вашего!»*<sup>137</sup>.

Передается от Ибн Аббаса, что Пророк сказал: *«(Право давать) талак принадлежит тому, кто держит за голень»*<sup>138</sup>. Это

<sup>134</sup> о кол-ве разводов подробнее см. «Виды расторжения брака и их правовые нормы» с. 78

<sup>135</sup> Мухаммад Абу-Захра. Аль-ахваль аш-шахсия. С. 277,278., Вахба аз-Зухайли. Фихх аль-ислями ва адиллятуху т.9 с.6864-6867.

<sup>136</sup> Коран 2:229

<sup>137</sup> Коран 65:1.

<sup>138</sup> Ибн Маджа №2072.



означает, что право давать развод принадлежит тому, кто имеет право трогать женщину за ее голень, то есть ее мужу. В другом хадисе от Ибн Умара передается, что Пророк сказал: «Самое ненавистное из дозволенных деяний (которое вы совершаете) пред Всевышним – развод»<sup>139</sup>.

Как известно, все что установлено исламским правом из законов, выведенных из императивных исламских источников, несет в себе мудрость и пользу для всего человечества, так как законодателем в этом случае выступает сам Всевышний. И мы, сотворенные Им и наделенные Им разумом и верой, пытаемся понять и узреть мудрости Его законов, а если не можем осмыслить и понять их ввиду ограниченности своего ума, то остаемся верить в существование этой божественной мудрости. Мудрость законов и правил расторжения брака, по-нашему мнению, состоит в следующем:

Развод узаконен в исламском праве с той целью, чтобы освободить супругов от своих обязанностей в тех случаях, когда их отношения заходят в тупик и нет возможности для их мирного урегулирования. В таких ситуациях супруги боятся, что не смогут должным образом выполнять обязанности друг перед другом, предписанные Всевышним. Подобное может произойти по разным причинам. Например, полное отсутствие взаимопонимания или несхожесть характеров, что приводит к постоянным ссорам и скандалам. Невозможность достижения основополагающих целей брака, а именно удовлетворение интимных потребностей и рождение детей, что также очень часто оказывается причиной развода. Обнаружение телесных или нравственных недостатков, вызывающих сильное отчуждение супругов друг от друга. Многократное, беспричинное причинение морального или физического вреда супруге. Полное лишение супруги материальной поддержки или неоправданное и долгосрочное отсутствие супруга. Эти и другие причины часто приводят к тому, что один из су-

<sup>139</sup> Ибн Маджа №2008, Абу Давуд №1863.

прыгов или оба из них не хотят продолжать совместный брачный союз. Подобные жизненные обстоятельства являются причиной того, что Всевышний, не желая причинять им страдания, дозволил расторжение брака, тем самым предоставив каждому из них шанс заново попытаться создать счастливую семью. Всевышний Аллах сказал: «А если они оба расстанутся, то Аллах всякого обогатит от Своей полноты. Поистине, Аллах объемлющ, мудр!»<sup>140</sup>. Всевышний пообещал, что если супруги расстанутся, то Он сделает так, что она не будет больше нуждаться в бывшем супруге, заменив его более лучшим для нее, и он тоже не будет больше нуждаться в бывшей супруге, так как Аллах заменит ее лучшим<sup>141</sup>.

Узаконив расторжение брака путем развода (*талак*), Всевышний закрепил использование этого права только за мужем, тем самым не дав жене единолично решать – подобно мужу – судьбу брачного союза, но предоставив ей право требовать развод через судью. Мудрость того, что только муж имеет право на осуществление развода (*талак*) состоит в том, что, во-первых, женщины по своей природе слишком эмоциональны, легко возбудимы и ранимы, а это может привести к частым и многочисленным разводам будь право развода в их руках. Во-вторых, как было сказано ранее, бракосочетание обязывает мужа выполнять ряд финансовых обязательств перед женой, таких как: брачный выкуп (*махр*), обеспечение питания, одежды, места жительства и прочего. Поэтому он в праве решать сам, способен ли он вновь найти подобные финансовые вложения для создания новой семьи или он готов смириться с некоторыми недостатками ради сохранения того, что он уже имеет.

В дополнение к сказанному можно добавить, что женщина, соглашаясь на бракосочетание, знает о том, что она не будет иметь право на расторжение брака, тем самым изначально

---

<sup>140</sup> Коран 4:130

<sup>141</sup> Ибн Касир. Тафсир аль-куран аль-азым. Т. 2 с.431.

соглашается с таким условием. И если данное условие ее не устраивает, она всегда может просить своего мужа о предоставлении ей такого права, т.е. просить мужа уполномочить ее на произнесение формулы развода тогда, когда она сама этого пожелает.

### ***Условия расторжения брака (шурут ат-талак)***

Под условиями расторжения брака подразумевается ряд условий, которые касаются пяти аспектов развода (*талака*), от выполнения которых зависит действительность и правомочность самого развода (*талака*). В связи с этим будут рассмотрены следующие условия: условия, связанные с тем, кто дает развод; условия, связанные с тем, кому дают развод; условия, связанные с фразой, посредством которой происходит развод.

### ***Условия, связанные с тем, кто дает развод***

Абсолютное право на расторжение брака посредством развода (*талака*) имеет только муж, и эти условия касаются его лично. Для того, чтобы развод считался действительным, необходимо, чтобы муж:

- был разумным, т.е. не был душевнобольным;
- был совершеннолетним, т.е. достиг половой зрелости;
- понимал сказанное им;
- не совершал развод под чьим-либо принуждением.

Развод человека, который страдает сложными психическими заболеваниями, нарушающими отражение реального мира, не является действительным. Также к этому можно отнести человека, временно потерявшего сознание или находящегося в состоянии аффекта<sup>142</sup>. Ошибочно полагать, что развод в состоянии гнева не является действительным. В дей-

<sup>142</sup> Аффект – кратковременное состояние сильного эмоционального переживания (ужаса, ярости, отчаяния), обычно сопровождающееся потерей контроля над своими действиями (Большой современный толковый словарь русского языка. 2006, Ефремова Т.Ф.).

ствительности под состоянием гнева, которое было описано богословами, подразумевается такое состояние, когда человек полностью теряет разум и самоконтроль над своими действиями и словами, что происходит очень редко и называется аффектом. Это состояние было описано Пророком (с.а.в.) «Нет развода при (полном) закрытии (разума)»<sup>143</sup>.

Развод в состоянии алкогольного или наркотического опьянения не является действительным только в том случае, если состояние опьянения было достигнуто дозволенным путем, т.е. употребление алкогольных или наркотических веществ не противоречило нормам исламского права<sup>144</sup>. В противном случае развод будет считаться действительным<sup>145</sup>. Пример дозволенного употребления этих веществ: употребление алкоголя или наркотиков в качестве единственно возможной анестезии, употребление этих веществ под принуждением и угрозами кого-либо, проглатывание застрявшего в горле куска пищи, перекрывшего дыхательные пути, глотком алкогольного напитка при отсутствии безалкогольного и т.п.

Муж, не достигший совершеннолетия, а в исламском праве оно наступает с наступлением половой зрелости или при достижении пятнадцати лет, не может дать развод своей жене.

Чтобы развод считался действительным, необходимо, чтобы муж понимал, что в данный момент, проговаривая определенную фразу, он осуществляет расторжение брака, и знал, что сказанное адресуется его жене. Поэтому развод, сказанный во сне, развод, произнесенный на языке, фраза которого была непонятна тому, кто ее произносил, или повествование о своем прошедшем или о чужом разводе не является действительным. Если муж понимает, что он проговаривает фразу своей жене, посредством которой осуществляется развод,

<sup>143</sup> Ибн Маджа №2036

<sup>144</sup> Вахба аз-Зухайли. Фикх аль-ислями ва адиллятуху т.9 с.688б.

<sup>145</sup> Некоторые ханафитские богословы, такие как ат-Тахави и аль-Кархи, считали, что развод любого кто находится в алкогольном или наркотическом опьянении не засчитывается. См.: Али аль-Маргинани. Аль-Хидая. Т.2 с. 53б.

но при этом не имеет серьезных намерений на разрыв брака, развод считается действительным. Так как несерьезность и шутливость в вопросах расторжения брака не считается преградой для развода. Пророк Мухаммад (с.а.в.) сказал: «Три вещи, серьезность в них – серьезность и шутка в них – серьезность. И это бракосочетание (*никах*), развод (*талак*) и откладывание развода (*риджд'а*)»<sup>146</sup>.

### ***Условия, связанные с тем, кому дают развод***

Эти условия касаются женщины, которой объявляют о расторжении ее брака, т.е. они касаются жены. Для того, чтобы женщина могла получить развод от мужчины, необходимо, чтобы между ними был заключен действительный (*сахих*) акт бракосочетания и супружеская связь оставалась не разорванной в момент произнесения формулы развода.

Если брак был заключен с нарушениями условий действительности (*шурут сыхха*) брака, то он является недействительным (*фасид*)<sup>147</sup> и развод в таком браке не считается действительным, так как женщина в этом случае не является супругой данного мужчины.

Если в момент осуществления развода супружеская связь была разорвана окончательно, тогда развод также не считается действительным, так как женщина в этот момент не является женой того, кто произнес ей формулу развода. Окончательным разрывом супружеской связи в данном вопросе считаются:

- большой окончательный развод (*ба'ин кубра*);
- аннулирование брака (*фасх*) вследствие причин, изначально аннулирувавших брак<sup>148</sup> ;
- любое другое расторжение брака после которого прошел послеразводный период (*'идда*)<sup>149</sup>.

<sup>146</sup> Абу-Давуд №2194

<sup>147</sup> об условия заключения брака см. с. 37.

<sup>148</sup> Подробнее о причинах аннулирования см. с. 62.

<sup>149</sup> Мухаммад Кадри Баша. Аль-ахкям аш-шар'ия фи аль-ахваль аш-шахсия. т.1 с.526-

Если мужчина проговорил развод своей жене, с которой он ни разу не вступал в интимную близость, тогда в этом случае моментально происходит малый окончательный развод (*ба'ин суфра*) и любой другой последующий развод не считается действительным. Как, например, если муж сразу после бракосочетания скажет: «ты разведена и еще разведена и еще разведена» - действительным окажется только первый развод, а все последующие нет<sup>150</sup>.

### ***Словесные формулы развода***

Не совсем правильно полагать, что для расторжения мусульманского брака необходимо проговорить какую-то конкретную формулу на арабском языке. В действительности брак между мусульманами может заключаться и расторгаться на любом понятном для них языке, будь то русский, татарский или английский. Как на арабском, так практически на любом другом языке мира, желаемое можно выразить явными и очевидными фразами или иносказательно, намеком. Поэтому, зачастую, смыслы словосочетаний, посредством которых расторгаются браки, очевидны, но иногда они бывают метонимическими<sup>151</sup>.

### ***Очевидные словосочетания (талак сарих)***

Очевидные словосочетания – это такие фразы, которые однозначно и явно указывают на расторжение брака, т.е. при произнесении таких фраз нет никаких сомнений в том, что произнесший их имел в виду расторжение брака, так как лю-

---

529., Вахба аз-Зухайли. Фихх аль-ислями ва адиллятуху т.9 с.6888., Абдульвахаб Хильяф. Ахкям ахваль аш-шахсия. с.133.

<sup>150</sup> Аль-Маргинани. Аль-Хидая. Т. 2 с. 552.

<sup>151</sup> Метонимия – употребление слова в переносном значении, словосочетание, в котором одно слово замещается другим, как в метафоре (см.), с тем отличием от последней, что замещение это может производиться лишь словом, обозначающим предмет (явление), находящийся в той или иной (пространственной, временной и т. д.) связи с предметом (явлением), которое обозначается замещаемым словом; напр.: «Все флаги будут в гости к нам», где флаги замещают корабли.

бой другой смысл не может подразумеваться под этой фразой. Эти фразы могут быть изначально предназначены для расторжения брака как, например, «ты разведена», «даю тебе развод», «мой брак с тобой расторгнут». А могут быть изначально предназначены для другого, но их дальнейшее, постоянное и масштабное использование в обычаях того или иного народа, поставило их в степень фразы, под которой в первую очередь подразумевается расторжение брака, как например, «считай, что я порвал с тобой отношения», «ты больше мне не жена», «даю тебе *талак*».

Учитывая сказанное, можно заключить, что фраза, расторгающая брак, считается действительной, если:

- использованная фраза указывает на расторжение брака, потому что ее первоначальный смысл указывает на это или на это указывают обычаи применения этой фразы;

- произносящий должен понимать сказанное им, говорит ли он на родном или иностранном языке, поэтому проговаривание не понятной фразы под диктовку – не считается разводом;

- развод должен быть адресован жене, т.е. фраза должна нести в себе определение той женщины, которой дается развод, например, «моя жена разведена», «Алсу разведена», «ты – разведена».

Расторжение брака посредством очевидных словосочетаний (*талак сарих*) считается расторгнутым моментально после произнесения этих словосочетаний, при этом намерение (*ният*) не учитывается. Поэтому, если муж произнесет очевидное словосочетание «ты – разведена», тотчас женщина считается разведенной.

### **Метонимические словосочетания (*талак биль-киная*)**

Метонимические словосочетания – это такие фразы, которые могут указывать как на расторжение брака, так и на другой, сторонний смысл, не связанный с расторжением брака. Дру-

гими словами, при произнесении таких фраз, есть место сомнению – под фразой подразумевалось расторжение брака или что-либо другое – и это сомнение устраняется намерением или обстоятельством места и времени, в котором была произнесена фраза. Например: собирай манатки и иди к маме – это может означать, ты разведена, поэтому возьми все вещи, которые принадлежат тебе и возвращайся в родительский дом, а может и означать, ты меня утомила своим поведением, поэтому дай мне отдохнуть от тебя, бери свой вещи и погости немного у своей матери. Данная фраза широкоупотребительна в первом и во втором смыслах, поэтому один из двух смыслов конкретизируется намерением<sup>152</sup>.

Как уже было сказано ранее, метонимическое расторжение брака (*талак киная*) считается разводом только в том случае, если на развод указывало намерение или обстоятельство места и времени.

В данном случае рассматриваются два обстоятельства<sup>153</sup>:

- *нормальное состояние мужа* – это такое состояние, в котором муж используя метонимические фразы может подразумевать как развод, так и другой сторонний смысл, т.е. результат зависит от его намерения;

- *муж, находящийся в состоянии гнева*<sup>154</sup>, или *жена просит у мужа дать ей развод* – это состояние, когда сказанное мужем может быть связано только с темой развода, и поэтому, используя метонимические фразы (*талак киная*) он, либо дает жене развод, либо отказывает ей в нем, т.е. результат зависит от намерения только в том случае, если сама фраза может нести в себе смысл отказа в расторжении брака.

Что касается метонимических фраз, то их тоже можно разделить на два вида<sup>155</sup>:

<sup>152</sup> Абдульвахаб Хиляф. Ахкям ахваль аш-шахсия. с.134.

<sup>153</sup> Подробнее см.: Мухаммад Кадри Баша. Аль-ахкям аш-шар'ия фи аль-ахваль аш-шахсия. т.1 с.562-567., Вахба аз-Зухайли. Фикх аль-ислями ва адиллятуху т.9 с.6900.

<sup>154</sup> Под гневом подразумевается ссора на почве семейно-брачных отношений.

<sup>155</sup> в действительности обстоятельства и фразы были разделены богословами на три



- фразы, несущие в себе смысл развода и смысл отказа в разводе, как например, под фразой «иди отсюда» можно подразумевать иди в родительский дом, ты мне не жена, а можно подразумевать иди из этой комнаты, не приставай ко мне с вопросами о разводе, т.е. развод тебе не дам;

- фразы, несущие в себе смысл развода и не несущие в себе смысл отказа в нем, например, «ты мне не нужна» может означать, что она не нужна ему в качестве жены, а может означать, что она не нужна ему в качестве кухарки-официантки, но эта фраза не указывает на отказ в разводе, т.е. в момент, когда речь может идти только о расторжении брака<sup>156</sup>, данная фраза считается разводом независимо от намерения мужа.

### ***Порядок расторжения брака (кюд ат-талак)***

Как уже было сказано ранее, расторжение брака узаконено в исламском праве с той целью, чтобы освободить супругов от своих обязанностей в тех случаях, когда их отношения заходят в тупик, и нет возможности для их мирного урегулирования. Часто бывает так, что решение о разводе принимается по обиде, спонтанно, на уровне первого порыва гнева. Результат – разрушенные судьбы, несчастные дети, неизгладимые психологические травмы, которые в большинстве случаев травмируют именно женщин. Поэтому исламское право, желая избежать всего этого, устанавливает определенный порядок расторжения брака (*кюд ат-талак*), который состоит в соблюдении следующих правил:

*Брак расторгается по веским причинам, признанными исламским правом и обычаями мусульман:*

- Расторжение брака происходит в чистый (неменструальный) период, во время которого не было интимной близости.
- В одном чистом периоде осуществляется не более одного однократного расторжения брака.

---

вида, но учитывая тот факт, что третий вид не имеет реального отражения на русском языке третий вид не упоминается.

<sup>156</sup> Например, в момент, когда жена просит мужа о разводе.

Брак расторгается по веским причинам, признанными исламским правом и обычаями мусульман. Некоторые богословы ханафитского мазхаба считают, что расторжение брака в основе считается дозволенным деянием (мубах). Это подтверждается аятом Корана: *«Нет греха над вами, если вы дадите развод женам»*<sup>157</sup>. Поэтому расторжение брака по каким-либо причинам не является греховным. Но более выверенным мнением в этом вопросе считается мнение других ханафитских богословов, в лице Камала ибн аль-Хумама и Ибн Абидина<sup>158</sup>, которые считали, что расторжение брака в своей основе считается запретным и пагубным действием, а дозволенным оно становится только в порядке исключения, имея на то веские причины. Подтверждение своему мнению они нашли в изречении Пророка (с.а.в.): *«Если какая-либо женщина попросит развода у своего мужа, не имея на то весомых причин, то (даже) запах рая для нее будет запрещен (недостижим)»*<sup>159</sup>, т.е. развод является запретным и порицаемым и инициировать его можно только по веским причинам, дабы не навлечь на себя гнев Всевышнего. Например, полное отсутствие взаимопонимания или несхожесть характеров в такой степени, что это приводит к нарушению прав и обязанностей супругов друг перед другом. Невозможность достижения основополагающих целей брака, а именно удовлетворение интимных потребностей. Обнаружение нравственных недостатков, вызывающих сильное отчуждение супругов друг от друга и т.п.

Если расторжение брака произошло без видимых причин, то не стоит обвинять мужчину в скверном поступке, так как возможно причины были, но, пытаясь сохранить честь женщины, они были скрыты, чтобы оставить ей возможность создать новую полноценную семью. Если же мужчина разо-

---

<sup>157</sup> Коран 2:235.

<sup>158</sup> Аль-Камаль ибн аль-Хумам. Фатх аль-кадир. Т. 4 с.467; Ибн Абидин. Рада аль-мухтар аля ад-дур аль-мухтар. Т.3 с.228.

<sup>159</sup> Ибн Маджа №2025.

рвал семейные узы без причин, то он считается грешником, но это никак не влияет на действительность развода. Более того, он обязан передать ей оставшуюся часть брачного выкупа (*махр*), материально обеспечить ее в течении послеразводного периода (*'идда*) и выдать ей в качестве компенсации за моральный ущерб, вызванный расторжением брака, подарок (*мут'а*)<sup>160</sup>.

*Расторжение брака происходит в чистый период, во время которого не было интимной близости.* Данное правило гласит о том, что мужчина, вознамерившийся развестись со своей женой, должен учесть два обстоятельства. *Первый:* формула развода должна быть проговорена в тот момент когда его жена не переживает менструацию, т.е. находится в периоде чистом от менструации. *Второй:* в чистом (неменструальном) периоде, во время которого муж вознамерился дать жене развод, не должно быть между ними интимной близости. Нарушение этого предписания крайне порицаемо (*макрух тахриман*), так как достоверно передается, что пророк Мухаммад (с.а.в.), узнав о том что Ибн Умар дал развод своей жене во время менструации, сказал: «Пусть он вернет ее и не отпускает пока у нее не начнется чистый период, после которого придет менструация и опять начнется чистый период, и тогда, если он захочет дать ей развод, то пусть дает, не имея с ней близости (в тот чистый период). Это время (срок), установленное Аллахом, в котором велено давать женщинам развод»<sup>161</sup>. Данный хадис является толкованием божественного откровения: «О пророк, когда вы даёте развод женам, то разводитесь с ними в установленный для них срок, и отсчитывайте срок, и бойтесь Аллаха, Господа вашего!»<sup>162</sup>. Мудрость этого правила заключается в том, чтобы время послеразводного периода (*'идда*) не длилось

<sup>160</sup> *Мут'а* выплачивается в случаи, если муж дал развод жене до интимной близости, при этом сумма махра не была обозначена. Подробнее см. 236 аят суры аль-Бакара.

<sup>161</sup> Ан-насаи №3391, Муслим №1471, Ахмад №6141.

<sup>162</sup> Коран 65:1.

для нее дольше обычного, во время которого она находится в некоем подвешенном состоянии, т.е. не является полноценной женой своего мужа и не является свободной женщиной.

Если расторжение брака произошло без соблюдения выше приведенного правила, тогда данный развод, по мнению всех четырех богословских школ, засчитывается<sup>163</sup>, но считается греховным искажением законов ислама (*талак бид'ий*).

*В одном чистом периоде осуществляется не более одного однократного расторжения брака.* Для того, чтобы расторжение брака было осуществлено наилучшим образом, без совершения чего-либо греховного, необходимо, чтобы помимо первых двух правил выполнялось и это – третье. Как уже было сказано ранее, мужчина, по отношению к одной определенной женщине, имеет права расторгнуть с ней брак всего три раза. Суть этого правила состоит в том, чтобы муж не тратил более одной из трех возможных попыток развода в одном чистом (неменструальном) периоде, который переживает его жена. И если у него есть большое желание проговорить ей все три развода, он сможет сказать всего один развод в первый чистый период, затем второй развод во второй чистый период, а после этого третий развод в третий последний чистый период. Нарушением этого правила считается проговаривание двукратного или трехкратного развода в одном чистом периоде, и если даже между первым и последующим разводом произошло несколько часов или дней это расценивается как нарушение данного правила, так как суть правила гласит об одном целом чистом периоде<sup>164</sup>.

Если расторжение брака произошло без соблюдения выше приведенного правила, т.е. в один чистый период было дано два или три развода, тогда данный развод, по мнению всех

<sup>163</sup> Ибн Абидин. Рада аль-мухтар аля ад-дур аль-мухтар. Т.3 с.233; Абдульвахаб Хиляф. Ахкям ахваль аш-шахсия. с.143; Вахба аз-Зухайли. Фихх аль-ислями ва адиллятуху т.9 с.6923.

<sup>164</sup> Чистый (неменструальный) период женщины составляет примерно от 18 до 25 дней.

четырёх богословских школ, несмотря на его греховность, засчитывается в соответствии с количеством произнесенных разводов<sup>165</sup>. Данный вид развода считается греховным искажением законов ислама (*талак бид'ий*).

Существует заблуждение относительно того, что троекратный развод, проговоренный одномоментно, засчитывается однократным<sup>166</sup> или не засчитывается вообще<sup>167</sup>. Следует отметить, что абсолютно все признанные богословско-правовые школы (*мазхабы*), их основатели и последователи считали, что такой развод считается тремя разводами и дальнейшее существование супружеской связи практически<sup>168</sup> невозможно.

---

<sup>165</sup> Али аль-Маргинаний. Аль-хидая. Т. 1 с. 222; Абдульвахаб Хиляф. Ахкям ахваль аш-шахсия. с.143.

<sup>166</sup> Так считал Ибн ат-Таймия – (1263 - 1328) правовед живший в Дамаске; его сочинения оказали огромное влияние на Ибн Абдуль-Ваххаба и легло в основу его деятельности.

<sup>167</sup> Так считают Шииты Имамиты.

<sup>168</sup> После такого расторжения брака женщина становится временно запретной для своего бывшего мужа, т.е. он не может снова взять ее в жены до тех пор, пока она не выйдет замуж за другого и он не разведется с ней после того как имел с ней близость.

## 2. ВИДЫ РАСТОРЖЕНИЯ БРАКА

### *Виды развода*

Расторжение брака имеет несколько видов, все эти виды можно классифицировать в четыре группы.

1. С точки зрения произносимой фразы: развод посредством однозначной фразы (*талак сарих*) и развод посредством метонимических словосочетаний (*талак биль-киная*).

К первому виду относится развод, при котором произносится однозначная формула развода. Женщина считается разведенной, как только мужчина произнесет такую фразу, даже если при этом у него нет намерения разводиться, - например, он говорит: «Ты разведена» или: «Ты для меня запретна».

Метонимическим словосочетанием считается любая фраза, которая может указывать как на развод, так и на что-то другое, и которую люди обычно не используют для указания на развод. Например, мужчина говорит: «Иди к своей семье», или: «Ты свободна». Женщина считается разведенной, только если он произнес подобную фразу с намерением дать ей развод<sup>169</sup>.

Развод, который дается отсутствующей по каким-либо причинам женщине в письменной форме, считается действительным, хотя мужчина ничего не говорит вслух, потому что это такой же способ выразить свое желание, как и слова. Если мужчина отправляет к женщине посланца, чтобы через него передать ей, что она разведена, развод считается действительным. Глухонемой, а также человек, который не может говорить по тем или иным причинам, может дать жене развод посредством понятного окружающим знака. Такой развод считается действительным, хотя мужчина ничего не говорит вслух, поскольку с помощью знаков он выражает свое желание развестись с женой.

---

<sup>169</sup> Подробнее о порядке расторжения брака см. с. 73

**2. С точки зрения Сунны и нововведения:** развод, соответствующий Сунне, и развод, который считается нововведением (*бид'а*).

Развод, соответствующий Сунне, - это когда мужчина дает жене однократный развод по серьезной причине в период чистоты, в который он еще не вступал с ней в половую близость, и при этом женщина не беременна. Если эти условия (или одно из них) не соблюдаются, развод считается действительным, но при этом он запрещен (*харам*) и дающий такой развод берет на себя грех.

Развод, который считается нововведением, - это развод, нежелательный с точки зрения Шариата и противоречащий Сунне Пророка (с.а.в.), или развод, осуществляемый не так, как он должен осуществляться по Шариату, например, развод в период менструации или беременности жены. Однако, несмотря на противоречие Шариату, такой развод считается действительным, хотя и запретным, по мнению большинства ученых<sup>170</sup>.

**3. С точки зрения возможности возвращения жены:** развод, после которого возможно возвращение жены, и окончательный развод.

Развод, после которого возможно возвращение жены называется отлагательным разводом (*радж'и*), - это развод, после которого мужчина может вернуть жену независимо от ее желания без заключения нового брака, если ее *'идда* еще не истекла (то есть однократный и двукратный, неокончательный развод, после которого он возвращает жену до истечения *'идды*). Если же *'идда* женщины после однократного или двукратного развода истекла, то развод становится окончательным (*ба'ин*), и мужчина может вернуть жену только одним способом – заключить с ней новый брак.

Что же касается окончательного развода, то он бывает двух видов: малый (*ба'ин сугра*) и большой (*ба'ин кубра*).

<sup>170</sup> Подробнее о порядке расторжения брака см. с. 73.

Малый окончательный развод – это развод, после которого мужчина может вернуть жену путем заключения нового брака с новым *махром*. Большой окончательный развод – это развод, после которого мужчина может вернуть жену только после того как она выйдет замуж за другого (при этом их брак должен быть действительным) и в последствии новый супруг, вступив с ней в половую связь, разведется с ней. Только тогда первый муж может заключить с ней новый брак. Так происходит в случае трехкратного развода – после него мужчина не может вернуть жену до тех пор, пока она не выйдет замуж за другого.

4. С точки зрения времени осуществления: развод, осуществляемый сразу, развод, связанный с определенным условием, и развод, связанный с определенным периодом времени в будущем.

Развод, осуществляемый сразу, - это развод, при котором муж говорит жене: «Ты разведена» или: «Я даю тебе развод», после чего развод считается осуществленным и влечет за собой все те последствия, которые обычно влечет за собой развод – при условии, что мужчина имеет право давать развод, а женщина относится к числу тех, кому данный мужчина может дать развод.

Развод, связанный с определенным условием – это развод, связанный с событием, которое должно произойти в будущем. Произнося формулу развода, мужчина добавляет свое условие, используя слова «если», «когда», «как только» и так далее. Например, мужчина говорит жене: «Если ты войдешь в дом такого-то, ты разведена». В этом случае женщина считается разведенной сразу после того, как произойдет указанное событие, в зависимость от которого был поставлен развод, по мнению всех четырех мазхабов.

Развод, связанный с определенным периодом времени в будущем, – это когда мужчина говорит жене: «Ты разведена с завтрашнего дня» или: «Ты разведена с начала такого-то



месяца» или: «Ты разведена с начала такого-то года». С наступлением указанного периода женщина считается разведенной – при условии, что мужчина имеет право давать развод, а женщина относится к числу тех, кому данный мужчина может дать развод.

Желательно, чтобы развод был дан при свидетелях – таково мнение большинства ученых. Это же касается возвращения жены. Всевышний сказал: *«Призовите свидетелями двух справедливых мужей из вас»*<sup>171</sup>. Большинство ученых считают наличие свидетелей желательным, но не обязательным, поскольку Пророк (с.а.в.) не приказывал делать это, хотя он приказал приглашать свидетелей при продаже чего-либо: *«Призовите свидетелями двух справедливых мужей из вас»*.

### ***Развод по инициативе женщины (хуль‘)***

Хуль‘ – это расторжение брака в обмен на возмещение, выплачиваемое женщиной, или в обмен на ее отказ от ее материальных прав – *махр*, обеспечение (*нафака*) и так далее.

Хуль‘ разрешен, по мнению большинства ученых, поскольку люди нуждаются в нем: бывает, что женщина испытывает отвращение к мужу и не хочет жить с ним. Причина может быть в его характере, внешности, поведении, набожности, здоровье. Ислам дал ей право избавиться от ненавистного супружества, выплатив мужчине определенное возмещение, в противовес праву мужчины на развод.

Доказательством разрешенности этого вида расторжения брака служит аят: *«И если вы опасаетесь, что они не смогут соблюсти ограничения Аллаха, то они оба не совершат греха, если она выкутит развод»*<sup>172</sup>. Всевышний также сказал: *«Если же они по доброй воле отдадут вам часть его, то вкушайте это во благо и на здоровье»*<sup>173</sup>.

---

<sup>171</sup> Коран 65:2.

<sup>172</sup> Коран 2:229.

<sup>173</sup> Коран 4:4.

Также это дозволенность этого подтверждается сунной. Ибн Аббас передает, что однажды жена Сабита ибн Кайса пришла к Посланнику Аллаха (с.а.в.) и сказала: «О Посланник Аллаха, я не порицаю его ни за его характер, ни за его отношение к религии, однако я не хочу придерживаться обычаев неверия в исламе!»<sup>174</sup> Посланник Аллаха (с.г.в) спросил ее: «Вернешь ли ты ему его сад (который был дан тебе в качестве махра)?» Она сказала: «Да». Тогда Посланник Аллаха (с.а.в.) сказал: «Прими свой сад и дай ей [первый] развод!»<sup>175</sup>.

Ученые согласно в том, что возвращение махра в этом случае узаконено исламом.

Нежелательно совершать *хуль'* без серьезной причины, поскольку Пророк (с.а.в.) сказал: «Женщина, которая просит мужа совершить *хуль'* без серьезной причины, не ощутит благоухания Рая»<sup>176</sup>.

Пророк (с.а.в.) также сказал: «Женщина, которая попросит мужа дать ей развод без серьезной причины, не ощутит благоухания Рая»<sup>177</sup>.

*Хуль'* совершается без вмешательства судьи, поскольку, во-первых, халифы Умар и Усман говорили так; во-вторых, это договор обмена и нет необходимости в судье; в-третьих, расторжение брачного договора по обоюдному согласию похоже на расторжение сделки, в котором судья не принимает участия.

Согласно мнению богословов, для совершения *хуль'* необходимо согласие обоих супругов, выражением которого служит предложение и принятие его, потому что это договор о разводе в обмен на возмещение. Без согласия мужчины брак не расторгается, а сам он не получает право на возмещение со стороны жены, поскольку мужчина дает жене развод в обмен

<sup>174</sup> Сабит был неприятен жене, и она не хотела продолжать жить с ним, притворяясь, так как опасалась, что это приведет ее к неверию.

<sup>175</sup> Бухари №4867, Насаи №3409.

<sup>176</sup> Тирмизи №1107.

<sup>177</sup> Тирмизи №1108.

на возмещение, а этот обмен не может быть осуществлен без его согласия. Он должен принять ее предложение сразу, если она делает ему это предложение во время их встречи, или он узнает о ее желании от других в ее отсутствие.

Что касается возмещения при совершении *хуль'а*, то им может быть все, что допустимо в качестве *махра*: любое имущество, пользоваться которым дозволено с точки зрения Шариата, или услуга, которая исчисляется деньгами (например, проживание в доме, вскармливание ребенка грудью и уход за ним), или отказ от какого-либо права (например, права на содержание во время *'идды*). Большинство ученых разрешают совершать *хуль'* в обмен на то, что должно появиться в будущем и чего нет в данный момент, например, плод, который еще находится в утробе животного. Этим отличается возмещение при совершении *хуль'а* от *махра* при заключении брака, потому что *хуль'* уподобляют добровольному пожертвованию.

Богословы ханафитской правовой школы упоминают о трех различиях между *талаком* и *хуль'ом*<sup>178</sup>:

1. Если *хуль'* совершается в обмен на возмещение, недействительное с точки зрения Шариата (алкоголь, свинина, мертвечина и так далее), то муж ничего не получает, но брак при этом расторгается (окончательный развод). Что же касается развода (*талак*), даваемого в обмен на какое-либо имущество, то в случае недействительности возмещения с точки зрения Шариата брак также расторгается, однако имеет место неокончательный развод. Это различие объясняется тем, что *хуль'*, по мнению ханафитов, относится к метонимии (*киная*), посредством которых осуществляется окончательный развод, а развод в обмен на что-то относится, наоборот, к очевидному и ясному, и, соответственно, развод будет окончательным, только если возмещение действительно с точки зрения Ша-

<sup>178</sup> Аль-Касани. Аль-бадаи' ас-санаи' . Т. 3. С. 151-152; Ибн Аль-Хумам. Фатх аль-Кадир. Т. 3. С. 205

риата. В противном случае считается, что возмещения как будто и не было, и остается обыкновенный развод, то есть неокончательный.

2. При совершении *хуль'*, по мнению имама Абу-Ханифы, и мужчина, и женщина лишаются своих супружеских прав. Это, например, *махр* и невыплаченное во время супружества содержание, однако с мужчины не снимается обязанность содержать жену во время *'идды*, потому что это право женщина получила уже после совершения *хуль'*, и, соответственно, оно не отменяется. Что же касается развода (*талак*), даваемого в обмен на какое-либо имущество, то оно не лишает супругов их законных прав, и единственное, что требуется от женщины – выплатить оговоренное возмещение.

3. Среди богословов существуют разногласия относительно того, что представляет собой *хуль'*: окончательный развод или аннулирование брака (*фасх*). По мнению большинства ученых (ханафиты, маликиты, наиболее правильное мнение у шафиитов и одно из мнений имама Ахмада), *хуль'* – это окончательный развод, совершаемый в обмен на какое-либо имущество и входящий в общее число разводов, которые имеет право дать мужчина своей жене.

Из сказанного нами ранее следует, что *хуль'* – это, по мнению большинства ученых, развод (*талак*), а не аннулирование брака (*фасх*), или, точнее, окончательный развод даже без возмещения и намерения, поскольку Всевышний сказал: «*На них обоих не будет греха в том, чем она выкупит себя*»<sup>179</sup>. *Хуль'* позволяет женщине откупиться от мужа и выйти из-под его власти. Эта цель не будет достигнута, если результатом *хуль'* не является окончательный развод. Поэтому *хуль'* засчитывается как окончательный развод (*ба'ин*). Таково наиболее правильное мнение, поскольку оно подкреплено вескими доводами. Соответственно, *хуль'* входит в число разводов, которые мужчина имеет право дать жене.

<sup>179</sup> Коран 2:229

Для того чтобы *хуль'* был действительным, необходимо соблюдение трех условий:

1. Мужчина должен иметь право давать развод, то есть он должен быть совершеннолетним и разумным. *Хуль'* того, чей развод недействителен, также считается недействительным. К этой категории людей относятся несовершеннолетний, умалишенный и слабоумный.

2. С женой, желающей совершить *хуль'*, должен быть заключен действительный брак, независимо от того, вступал муж с ней в половую близость или нет, даже если она разведена, при условии, что развод неокончательный и *'идда* ее еще не закончилась. Кроме того, она должна быть из тех, чьи добровольные пожертвования действительны. То есть она должна быть совершеннолетней, разумной и не находиться под чьей-либо опекой по причине расточительности.

3. Возмещением при совершении *хуль'* может служить то, что может служить *махрам*. По мнению ханафитских богословов, это имущество, которым разрешено пользоваться с точки зрения Шариата и которое существует на момент совершения *хуль'*.

*Хуль'* имеет определенные последствия:

1. *Хуль'* считается окончательным разводом.
2. *Хуль'* не зависит от постановления судьи.
3. *Хуль'* не становится недействительным при связывании его с недействительными условиями.
4. Жена обязана выплатить мужу оговоренное возмещение.
5. По мнению имама Абу-Ханифы, в результате совершения *хуль'* супруги лишаются всех прав в отношении друг друга и аннулируются все долги, которые есть у них друг перед другом, при условии, что эти права и долги связаны с браком, который расторгается посредством *хуль'*. Это, например, *махр* и невыплаченное во время супружеской жизни содержание. Мухаммад аш-Шайбани считал, что в результате совершения

*хуль'* супруги не лишаются своих прав, если только лишение этих прав не было оговорено при совершении *хуль'*.

6. Муж не может вернуть жену во время *'идды* после совершения *хуль'*.

7. Если между супругами возникают разногласия относительно *хуль'* или возмещения (то есть жена утверждает, что был совершен *хуль'* и выплачено возмещение, а муж отрицает это, однако у него нет подтверждения), мужу верят после того, как он поклянется, что говорит правду, поскольку за основу принимается факт о состоявшемся бракосочетании: о браке точно известно, что он заключен, а о *хуль'* неизвестно, был он совершен или нет.

### **Вопросы и задания для самопроверки:**

1. Дайте определение *талаку*.
2. Дайте определение *хуль'у*.
3. Перечислите виды развода.
4. Назовите, что может являться причиной для расторжения брака в судебном порядке?
5. Какие существуют различия между расторжением брака в судебном порядке и разводом?
6. Приведите в качестве доказательства *хуль'а* аят из Корана.
7. Приведите в качестве доказательства *хуль'а* изречение Пророка (с.а.в.) из Сунны.
8. В каких случаях *талак* может стать запретным?
9. Соблюдение, каких пяти условий необходимо для того, чтобы развод считался действительным?
10. Является ли действительным развод по принуждению?
11. Действителен ли развод немусульманина?
12. Может ли жена давать развод?
13. При соблюдении, каких трех условий развод не будет противоречить Шариату?
14. Какие последствия имеет развод по инициативе жены?

### 3. ОТМЕНА РАСТОРЖЕНИЯ БРАКА

#### *Возвращение жены (радж‘а)*

Возвращение жены (*радж‘а*) – это восстановление супружества после неокончательного развода во время *‘идды* жены. Возвращение жены после развода узаконено Шариатом, поскольку Всевышний сказал: *«Мужья в течение этого периода (имеется в виду ‘идда) имеют право вернуть их, если захотят примирения»*<sup>180</sup>.

Пророк (с.а.в.) сказал: «Ко мне пришел Джибриль и сказал: «Возврати Хафсу, ибо, поистине, она много постится и выстаивает ночи в молитве, и она будет твоей женой в Раю»»<sup>181</sup>.

Пророк (с.а.в.) сказал Умару по поводу его сына, который дал развод жене: «Вели ему вернуть ее»<sup>182</sup>.

Ученые согласны в том, что мужчина имеет право вернуть жену после первого и второго развода во время *‘идды*.

Что же касается смысла этого предписания, то оно дает возможность мужчине, пожалевшему о данном разводе, вернуть жену и устранить причину разногласий во время *‘идды*, которая начинается сразу после развода. *‘Идда* позволяет мужчине по-новому взглянуть на свои отношения с женой, подумать о ее дальнейшей судьбе, о ее будущем и своем собственном.

Мужчина имеет право вернуть жену, если ее *‘идда* еще не закончилась, независимо от того, желает она возвращаться к нему или нет, поскольку в аяте сказано: *«Мужья в течение этого периода имеют право вернуть их, если захотят примирения»*. Этим правом мужчину наделил Шариат, и никто не может лишить его этого права, и он сам не может отказаться от него, даже если станет утверждать, что у него нет права вернуть жену.

---

<sup>180</sup> Коран 2:228.

<sup>181</sup> Байхаки №15550.

<sup>182</sup> Бухари №4854, Муслим №2678, Ахмад №4271.

Возвращение жены бывает двух видов: возвращение после неокончательного развода и возвращение после окончательного развода.

Возвращение после неокончательного развода осуществляется посредством произнесения слов: «Я вернул тебя» (согласное мнение ученых) или посредством действия – прикосновения к ней или полового сношения. В этом случае не требуется новый брачный дар (*махр*), согласие покровителя женщины и разрешение самой женщины.

Возвращение жены после малого окончательного развода (*ба'ин сугра*)<sup>183</sup> происходит после окончания *'идды* посредством заключения нового брака на основании нового *махра*. В этом случае требуется согласие женщины.

Нормы Шариата, касающиеся возвращенной жены. С момента возвращения женщина снова становится женой в полном смысле этого слова и получает право на содержание, одежду и жилье, и мужчина имеет право давать ей развод. Она наследует от мужа, а он от нее. При разводе бывшие супруги наследуют друг другу, если *'идда* еще не закончилась.

Мужчине разрешается наслаждаться женщиной, в том числе и иметь с ней интимную близость до того как он устно объявит ей о ее возвращении<sup>184</sup>. Она может украшать себя для него как угодно, потому что она подобна остальным женам, только он не проводит с ней ночь. А доказательством того, что мужчине разрешено наслаждаться ею, служат Слова Всевышнего: «*Мужья в течение этого периода имеют право вернуть их*». Муж назван словом *ба'ль*, которое означает «супруг» и «владелец».

### Вопросы и задания для самопроверки:

1. Дайте определение *радж'а*.
2. Дайте определение *'идде*.

<sup>183</sup> Речь идет о том случае, когда мужчина дает жене первый или второй развод и не возвращает ее до истечения срока *'идды*.

<sup>184</sup> Наслаждение женщиной, интимная близость будет расценена как ее возвращение (*радж'а*).



3. Приведите в качестве доказательства *радж'а* аят из Корана.
4. Приведите в качестве доказательства *радж'а* изречение Пророка (с.а.в.) из Сунны.
5. Каких двух видов бывает возвращение жены?
6. Что является отменой расторжения брака?
7. Каковы последствия расторжения брака?

## 4. РАСТОРЖЕНИЕ БРАКА В СУДЕБНОМ ПОРЯДКЕ

Предоставление жене (до заключения брака, во время или после него) права давать развод самой себе, ее право совершить *хуль'*, а также расторжение брака в судебном порядке – все это даровано женщине в противовес праву мужчины на развод. Не следует также забывать о том, что брак расторгается и в том случае, когда имеет место *илья'*, *ли'ан* или *зыхар*. Это должны учитывать все критикующие ислам за то, что он сделал развод (*талак*) исключительным правом мужчины.

Расторжение брака в судебном порядке отличается от развода тем, что оно совершается по решению судьи с целью дать женщине возможность избавиться от ненавистного супружества без согласия мужа, если добровольно применяемые средства – *талак* и *хуль'* – не дали результата.

Расторжение брака (*таффрик*) – это окончательный развод, если причиной его стала *илья'*, болезни, отсутствие или пропажа супруга, его пребывание в местах заключения. Кроме того, расторжение брака в судебном порядке может быть аннулированием брачного договора (то есть не разводом), если брак изначально был недействительным, или в случае расторжения брака по причине вероотступничества или, наоборот, принятия ислама только одним из супругов.

А теперь коротко упомянем о тех случаях, в которых брак расторгается в судебном порядке:

**1. Расторжение брака из-за болезни или физических недостатков одного из супругов.** Большинство ученых разрешают расторжение брака по причине кастрации и полового бессилия мужчины, а также в случае болезни – сумасшествия, проказы, а также других неизлечимых или трудноизлечимых заболеваний. При этом неважно, был ли человек болен еще до заключения брака или болезнь появилась позже, и женщина не согласилась терпеть это. Брак может быть расторгнут по причине любой

болезни или физического недостатка, внушающего отвращение, как у мужа, так и у жены.

Абу-Ханифа и Абу-Юсуф считают, что разрешено расторжение брака только по причине физического недостатка или болезни, связанной с половой сферой, но не по причине болезни, вызывающей отвращение и причиняющей вред.

Расторжение брака по упомянутой причине представляет собой окончательный развод, по мнению богословов ханафитского мазхаба.

**2. Расторжение брака по причине вероотступничества или принятия ислама одним из супругов.** Существует два мнения богословов относительно расторжения брака по причине вероотступничества<sup>185</sup>.

Абу-Ханифа и Абу-Юсуф считают, что когда один из супругов отрекается от ислама, их брак расторгается без развода, и нет нужды во вмешательстве судьи – брачный договор аннулируется сразу же.

Вместе с тем шафииты и ханбалиты полагают, что брачный договор считается аннулированным только после окончания *'идды* жены. Если во время *'идды* вероотступник снова принял ислам, брак считается по-прежнему действительным. Если же он не принял ислам до окончания *'идды*, женщина считается окончательно разведенной с того момента, когда их с мужем религии стали разными. Если мужчина вступал в близость с женой, она имеет право получить свой *махр* полностью. Если же муж еще не вступал с ней в близость, а она отреклась от ислама, она не получает никакого *махра*, потому что своим вероотступничеством лишила себя махра, на основании которого был заключен брачный договор.

Если женщина приняла ислам, а муж ее остался немусульманином, судья предлагает ему принять ислам, и если он соглашается, она остается его женой, потому что в этом случае ничто не мешает им продолжать супружескую жизнь. А если он отказывается принимать ислам, судья расторгает

<sup>185</sup> Ибн Кудам. Аль-мугни. Т. 6. С. 639.

их брак, потому что мусульманка не может оставаться женой немусульманина. Таково согласное мнение ученых. Относительно этого Всевышний сказал: «Не выдавайте мусульманок замуж за язычников, пока те не уверуют»<sup>186</sup>, «Не женитесь на язычниках, пока они не уверуют»<sup>187</sup>.

По мнению Абу-Ханифы и Мухаммада, расторжение брака в этом случае является окончательным разводом, а по мнению Абу-Юсуфа, это аннулирование брачного договора без развода.

Если женщина приняла ислам в немусульманской стране, ее брак не расторгается до тех пор, пока не закончится ее *'идда* – три менструации, если у нее есть менструации, и три месяца, если у нее их нет, а если она беременна, то до окончания беременности.

Если один из супругов отправился из немусульманской страны в мусульманскую после принятия ислама, то, по мнению ханафитов, их брак расторгается, поскольку они находятся в разных местах и установления, регулирующие отношения, в этом случае становятся разными. А это мешает мужчине и женщине жить супружеской жизнью так же, как мешает близкородственная связь (когда мужчина и женщина состоят в родстве, которое запрещает им вступать в брак до конца жизни).

Другие богословы считали, что брак не расторгается по причине пребывания в разных местах.

Если муж христианки или иудейки принимает ислам, их брак сохраняется, поскольку мусульманину не запрещается жениться на женщинах людей Писания.

### ***Расторжение брака по причине иля'***

*Иля'* – это клятва. А *иля'* как шариатский термин – это когда мужчина клянется Аллахом или одним из Его Атрибутов, что

<sup>186</sup> Коран 2:221.

<sup>187</sup> Коран 2:226-227.

не станет вступать в половую близость с женой в течение четырех и более месяцев.

Такая клятва узаконена Шариатом. Всевышний сказал: *«Те, которые поклялись не вступать в половую близость со своими жёнами, могут выждать четыре месяца. И если они передумают, то ведь Аллах — Прощающий, Милосердный. Если же они решат развестись, то ведь Аллах — Слышащий, Знающий»*<sup>188</sup>.

Смысл этого предписания в том, чтобы удержать мужчину от притеснения жены. В доисламские времена арабы использовали подобную клятву для того, чтобы причинить вред жене, не вступая с ней в половую близость в течение года и более. Впоследствии Шариат превратил иля' в клятву, действие которой ограничено сроком в четыре месяца – по истечении этого срока мужчина должен либо нарушить клятву и вступить в половую близость с женой, либо дать ей развод. Если он возвращается к жене, он обязан искупить нарушенную клятву, поскольку Всевышний сказал в начале суры «Запрещение»: *«Аллах установил для вас способ освобождения от ваших клятв»*<sup>189</sup>.

Для того, чтобы иля' была действительной, необходимо соблюдение четырех следующих условий:

1. Мужчина должен поклясться Всевышним Аллахом или одним из Его Имен или Атрибутов, что он не будет вступать в половую близость с женой больше четырех месяцев.

2. Он должен поклясться, что не будет вступать в половую близость с женой именно четыре месяца и более.

3. Он должен поклясться, что не будет совершать с ней именно половое сношение, узаконенное Шариатом. Если же его отказ вступать в половую близость с женой не сопровождался ни клятвой, ни намерением причинить жене вред посредством этого, его действие не расценивается как иля'.

---

<sup>188</sup> Коран 2:226-227.

<sup>189</sup> Коран 66:2.

4. Мужчина должен поклясться не вступать в половую близость именно со своей женой. *Иля'* в отношении женщины, соблюдающей *'идду* после неокончательного развода, действительна, а в отношении соблюдающей *'идду* после окончательного развода – нет.

В исламе есть два постановления относительно *иля'*: постановление, касающееся мира вечного, и постановление, касающееся мира этого.

Если мужчина не возвращается к своей жене по прошествии четырех месяцев, то на него ложится грех, поскольку Всевышний сказал: *«И если они передумают, то ведь Аллах – Прощающий, Милосердный»*. Это постановление относительно мира вечного.

Что же касается мира этого, то мужчина может сдержать свою клятву, а может нарушить ее. Если он нарушает ее, он должен искупить ее, как и любую другую клятву. Если же он сдерживает свою клятву и не приближается к жене все это время, то, по мнению ханафитов, результатом становится окончательный развод, и для этого не нужно постановление судьи: как только истекает срок, в течение которого мужчина поклялся не приближаться к жене, она считается разведенной. По другим мазхабам женщина не считается разведенной по истечении этого срока. Мужчину ставят перед выбором: либо он восстанавливает отношения с женой, либо дает ей развод. Если он отказывается, дело передается на рассмотрение судьи. Если мужчина даст жене развод, их брак считается расторгнутым. В противном случае их разводит судья. Таково мнение большинства богословов (кроме ханафитов). Развод в этом случае неокончательный.

Возвращение к жене осуществляется посредством вступления в половую близость с ней, если только у мужчины нет какого-либо оправдания, и если он делает это до истечения срока клятвы, он обязан искупить свою клятву, поскольку он нарушил ее.

По всем четырем мазахабам женщина после расторжения брака по причине *илья'* обязана соблюдать *'идду*, поскольку она считается разведенной.

## **Зыхар**

*Зыхар* – это когда мужчина уподобляет свою жену женщине, на которой ему запрещено жениться постоянным запретом.

*Зыхар* запрещен (согласное мнение ученых), и тот, кто совершает *зыхар*, берет на себя грех, поскольку Всевышний Аллах сказал:

«Поистине, они говорят слова предосудительные и лживые»<sup>190</sup>.

Всевышний также сказал: «Их жены — не матери им»<sup>191</sup>.

В другом аяте Аллах сказал: «Он не сделал вашими матерями тех ваших жен, которых вы объявляете запретными для себя»<sup>192</sup>.

Для того чтобы *зыхар* был действительным, мужчина должен быть разумным, совершеннолетним, мусульманином, а его жена должна быть мусульманкой или относиться к людям Писания. Возраст ее не имеет значения. Мужчина должен произнести слова, ясно указывающие на *зыхар*, то есть содержащие упоминание о спине<sup>193</sup>, например: «Ты для меня как спина матери моей», – или намекающие на *зыхар* (без упоминания о спине), например: «Ты для меня как мать» или: «Ты для меня как бедро матери моей» – допускается упоминания любой другой части тела. Однако в случае совершения *зыхара* посредством намека у мужчины обязательно должно быть намерение совершить именно *зыхар*.

Женщина не может совершить *зыхар*, поскольку *зыхар* подобен разводу (*талак*), и если она произнесет слова, указывающие на *зыхар*, это будет пустословием, не требующим искупления.

---

<sup>190</sup> Коран 58:2.

<sup>191</sup> Коран 58:2.

<sup>192</sup> Коран 33:4.

<sup>193</sup> Слово *зыхар* происходит от слова *захр* — 'спина, хребет'.

## Последствия *зыхара*:

1. Мужчине запрещается вступать в половую близость с женой до искупления *зыхара* (согласное мнение ученых), а также наслаждаться ею любым другим способом – прикасаться, целовать, смотреть на ее тело и ласкать ее, поскольку Всевышний сказал: *«Те, которые объявляют своих жен запретными для себя, а потом отрекаются от сказанного, должны освободить одного раба, прежде чем они прикоснутся друг к другу»*<sup>194</sup>.

Если мужчина вступил в половую связь с женой до искупления *зыхара*, он должен раскаяться и просить у Аллаха прощения за свой грех, однако в этом случае на него не возлагается ничего, кроме первого искупления, и он не должен делать это снова до тех пор, пока не искупит *зыхар*. Пророк (с.а.в.) сказал человеку, который вступил в половую близость со своей женой до искупления *зыхара*: «Не приближайся к ней до тех пор, пока не сделаешь того, что велел тебе Аллах». А в другой версии говорится: «Отстраняйся от нее до тех пор, пока не искупишь *зыхар*»<sup>195</sup>.

Отречение, за которое полагается искупление в Словах Всевышнего: *«...а потом отрекаются от сказанного...»* – это решительное намерение мужчины снова вступить в половую близость с женой. Если же он по-прежнему желает, чтобы она оставалась запретной для него и не собирается вступать с ней в половую близость, он не обязан искупать *зыхар*.

2. *Зыхар* не устраняет супружество, потому что мужчина не имеет права совершать его, а посредством развода брак расторгается, потому что мужчина имеет право дать жене развод.

3. Шариат обязал мужчину, совершающего *зыхар*, искупать свой *зыхар* до прикосновения к жене (то есть до вступления в половую близость с ней и любых действий, которые можно считать прелюдией к этому). Доказательством того, что иску-

<sup>194</sup> Коран 58:3

<sup>195</sup> Байхаки №15659.



пленение зыхара узаконено, служат следующие аяты: «Те из вас, которые объявляют своих жен запретными для себя, говорят слова предосудительные и лживые. Их жены — не матери им, ведь их матерями являются только женщины, которые их родили. Поистине, Аллах — Снисходительный, Прощающий. Те, которые объявляют своих жен запретными для себя, а потом отрекаются от сказанного, должны освободить одного раба, прежде чем они прикоснутся друг к другу. Этим вас увещевают, и Аллах ведает о том, что вы совершаете. Если кто-либо не сможет сделать этого, то он должен поститься в течение двух месяцев без перерыва, прежде чем они прикоснутся друг к другу. А кто не способен на это, тому надлежит накормить шестьдесят бедняков. Это делается для того, чтобы вы уверовали в Аллаха и Его Посланника. Таковы установления Аллаха, а неверующим уготованы мучительные страдания»<sup>196</sup>.

То есть мужчина, совершивший *зыхар*, обязан освободить раба, а если он не может сделать это, тогда он должен поститься два месяца подряд, а если это ему не по силам, он обязан накормить шестьдесят бедняков, причем искупить *зыхар* необходимо до вступления в половую близость с женой.

Эти аяты были ниспосланы после того, как Аус ибн ас-Самит, брат Убады ибн ас-Самита, совершил *зыхар* в отношении своей жены Хаули бинт Малик ибн Са'ляба.

Это искупление становится обязательным только после того, как мужчина отрекается от сказанного, то есть у него появляется решительное намерение снова вступить в половую связь с женой. Если мужчина или его жена умирает, или мужчина расстается со своей женой до отречения, он не обязан искупать *зыхар*. Искупление *зыхара* — это искупление клятвы.

Окончание действия *зыхара* зависит от того, какой именно *зыхар* был совершен: временный или постоянный:

1. Если *зыхар* временный, то есть мужчина сказал жене: «Ты для меня как спина матери моей в течение одного дня (месяца, года и так далее) — то, по мнению большинства ученых,

<sup>196</sup> Коран 58:2-4.

действие *зыхара* заканчивается сразу после истечения названного срока, и искупление в этом случае не требуется, потому что действие *зыхара* заканчивается, как и действие клятвы, как только истечет срок.

2. Если *зыхар* постоянный, то его действие заканчивается, как только будет расторгнут брак по инициативе одного из супругов.

## Ли‘ан

Слово *ли‘ан* происходит от слова *ля‘н*, означающее «проклятие». А *ли‘ан* как шариатский термин – это свидетельства, подтверждаемые клятвами. Их произносят муж и жена перед судьей, причем муж призывает на себя проклятие Аллаха, а жена – гнев Аллаха<sup>197</sup>, в случае, когда муж обвиняет жену в прелюбодеянии или утверждает, что ее ребенок не от него.

Богословы ханафитского мазхаба считают, что *ли‘ан* представляет собой свидетельства.

В Коране имеется указание на дозволенность *ли‘ана*. Всевышний сказал: *«А свидетельствам каждого из тех, которые обвиняют своих жен в прелюбодеянии, не имея свидетелей, кроме самих себя, должны быть четыре клятвы Аллахом, что он говорит правду, и пятую — что проклятие Аллаха ляжет на него, если он лжет. Наказание будет отвращено от нее, если она принесет четыре клятвы Аллахом о том, что он лжет, и пятую — о том, что гнев Аллаха падет на нее, если он говорит правду»*<sup>198</sup>.

Причиной ниспослания этих аятов стала история Хиляля ибн Умаййи, который обвинил свою жену в прелюбодеянии с Шариком ибн Сахма<sup>199</sup>.

Смысл предписания *ли‘ана* – дать мужьям возможность выдвинуть обвинение против своих жен и избежать при этом

<sup>197</sup> То есть, муж выдвигает обвинение против жены, клянется, что говорит правду, и призывает на себя проклятие Аллаха в случае, если он лжет, а жена свидетельствует что, обвиняя ее, он лжет, и призывает на себя гнев Аллаха в случае, если он говорит неправду.

<sup>198</sup> Коран 24:6-9.

<sup>199</sup> Бухари №2475, Муслим №2749.

наказания, которому обычно подвергают человека за клевету – поскольку в большинстве случаев подтвердить обвинение и найти свидетелей невозможно или крайне сложно – а также сохранить фамильную принадлежность ребенка, на которую у него есть право, и репутацию обоих супругов.

Для того, чтобы *ли'ан* считался действительным, муж и жена должны быть совершеннолетними и разумными. Также необходимо, чтобы никто из них ранее не подвергнулся установленному наказанию за клевету. Обвинить женщину должен именно муж, и это может происходить даже до первой половой близости между супругами. Муж обвиняет ее в прелюбодеянии или в том, что у нее ребенок от другого, а она отрицает это, и продолжает отрицать до окончания *ли'ана*. В этом случае *ли'ан* считается действительным.

Совершается *ли'ан* следующим образом. Мужчина обвиняет жену в прелюбодеянии или в том, что у нее ребенок не от него, хотя у него нет доказательств, а жена отрицает это и требует подвергнуть его установленному наказанию за клевету – в этом случае судья велит им совершить *ли'ан*.

*Ли'ан* начинает муж: он четыре раза подряд свидетельствует перед судьей: «Я клянусь Аллахом, что говорю правду, обвиняя ее в прелюбодеянии (или: в том, что ребенок не от меня)». После этого жена свидетельствует перед судьей, также четыре раза: «Я клянусь Аллахом, что он лжет, обвиняя меня в прелюбодеянии (или: в том, что у меня ребенок не от него)». Именно так описывается *ли'ан* в упомянутых выше аятах.

После завершения *ли'ана* муж освобождается от наказания за клевету, а брак их не расторгается, если только его не расторгнет судья<sup>200</sup>, поскольку ибн Аббас сказал, пересказывая историю Хиляля ибн Умеййи: «И Пророк (с.а.в.) расторг их брак». Расторжение брака по причине *ли'ана* считается окончательным разводом (мнение Абу-Ханифы и Мухаммада). А по мнению остальных ученых происходит аннулирование

<sup>200</sup> Фатхаль-Кадир.Т.3.С253.

брачного договора сразу после завершения *ли'ана*, без постановления судьи, потому что причиной расторжения брака в данном случае становится *ли'ан*, а он уже имел место. Умар сказал: «Брак совершивших *ли'ан* расторгается и больше никогда не восстанавливается».

### Вопросы и задания для самопроверки:

1. Дайте определение *талаку*.
2. Дайте определение *'идде*.
3. Дайте определение *зыхару*.
4. Дайте определение *тафрику*.
5. Дайте определение *махру*.
6. Дайте определение *Иля'*.
7. Дайте определение *ли'ану*.
8. Приведите в качестве доказательства *талака* аят из Корана.
9. Приведите в качестве доказательства *талака* изречение Пророка (с.а.в.) из Сунны.
10. Перечислите виды расторжения брака.
11. Что является отменой расторжения брака?
12. Каковы последствия расторжения брака?
13. Чем отличается расторжение брака в судебном порядке от развода?
14. В каких случаях брак расторгается в судебном порядке?
15. Для того, чтобы *иля'* была действительной, какие условия необходимо выполнить?
16. Какие два постановления относительно *иля'* есть в исламе?
17. Каким мужчина должен быть для того чтобы *зыхар* считался действительным?
18. Может ли женщина совершить *зыхар*?

## 5. ПОСЛЕДСТВИЯ РАСТОРЖЕНИЯ БРАКА

### *‘Идда*

Слово *‘идда* буквально переводится как «счет», и оно также употребляется для обозначения того, что считают, или того, что сочтено. В правовом смысле *‘идда* – это период выжидания для разведенной женщины или вдовы, до окончания которого она не имеет права снова выйти замуж. *‘Идда* является исполнением веления Всевышнего. Кроме того, соблюдение *‘идды* нужна для того, чтобы определить, беременна женщина или нет.

Смысл предписания соблюдать *‘идду* – успеть определить, беременна женщина или нет, до того, как она вновь выйдет замуж, чтобы знать точно, от кого у нее ребенок. В прошлом не было иных способов выявить беременность и установить отцовство. Сегодня же беременность можно обнаружить сразу с помощью анализов, поэтому *‘идда* в наше время нужна скорее для того, чтобы мужчина и женщина смогли подумать о своей жизни и своем будущем и вернуться к супружеской жизни, в любом случае соблюдение *‘идды* обязательно. *‘Идда* служит также выражением горя, в случае кончины мужа – соблюдая *‘идду*, женщина демонстрирует свою преданность ему и уважение к чувствам его родных и близких. Кроме того, соблюдая *‘идду*, женщина демонстрирует свое сожаление о потерянном благе замужества и оберегает свою репутацию и свое достоинство: во время *‘идда* она почти не выходит из дома и, соответственно, не становится объектом обсуждения.

Шариат возложил обязанность соблюдать *‘идду* после смерти мужа, развода с ним или расторжения брака на каждую женщину, состоявшую в полноценном или неполноценном браке и вступавшую в половую близость с мужем. Если же мужчина не вступал в половую близость с женой или не уединялся с ней, она не обязана соблюдать *‘идду* после разлуки с ним, поскольку Всевышний сказал: *«О те, которые уверовали!*

*Если вы вступаете в брак с верующими женщинами, а затем объявляете им развод до того, как вы прикоснулись к ним, вы не имеете прав на то, чтобы они соблюдали 'идду»*<sup>201</sup>.

Если после заключения действительного брака мужчина остался с женщиной наедине так, что у него была возможность вступить в половую близость с ней, а потом дал ей развод, она обязана соблюдать 'идду. Женщина, ставшая вдовой до того, как муж вступил в половую близость с ней, обязана соблюдать 'идду, если брак был действительным

Доказательства обязательности соблюдения 'идды: Коран, Сунна и единогласное мнение учёных (*иджма'*)

Доказательства из Корана: Всевышний сказал об 'идде разведенных: *«Разведенные женщины должны выжидать в течение трех менструаций»*<sup>202</sup>. Всевышний также сказал об 'идде вдов: *«Если кто-либо из вас скончается и оставит после себя жен, то они должны выжидать четыре месяца и десять дней»*<sup>203</sup>.

А об 'идде несовершеннолетних и пожилых Всевышний сказал: *«Для тех из ваших женщин, у которых прекратились менструации, если вы сомневаетесь, установленный для развода срок [‘идда] равен трем месяцам, как и для тех, у которых не было менструаций. Для беременных срок установлен до тех пор, пока они не сложат свою ношу ...»*<sup>204</sup>.

Доказательства из Сунны. Пророк (с.а.в.) сказал: *«Не дозволено женщине, верующей в Аллаха и в Последний день, соблюдать траур по умершему более трех дней, за исключением траура по мужу, который составляет четыре месяца и десять дней»*<sup>205</sup>.

Что же касается единогласного мнения, то вся мусульманская община признает обязательность 'идды – со времен Пророка (с.а.в.) и до наших дней.

<sup>201</sup> Коран 33:49

<sup>202</sup> Коран 2:228.

<sup>203</sup> Коран 2:234.

<sup>204</sup> Коран 65:4.

<sup>205</sup> Бухари №1202, Муслим №2730.

*Идда* бывает трёх видов:

1. ***Идда* по менструациям.** В обязательном порядке соблюдается женщиной, которой муж дал развод после заключения действительного или недействительного брака или брака, казавшегося разрешенным,<sup>206</sup> а позже выяснилось, что этот брак запрещен. По мнению ханафитских богословов при соблюдении *идды* считаются менструации. Согласно их мнению, *идда* заканчивается, как только заканчивается третья менструация, а период чистоты, во время которого был дан развод, не засчитывается, то есть *идда* начинается с первой менструации после развода.

2. ***Идда* по месяцам.** Это *идда*, которую обязана соблюдать разведенная женщина, у которой нет менструации по причине юного или пожилого возраста. Эта *идда* составляет три месяца. Ее обязана соблюдать разведенная женщина после заключения действительного, а также недействительного брака, во время которой супруги вступали в половую связь или оставались наедине так, что у них была возможность вступить в половую близость. *Идда* в этом случае начинается со дня развода и заканчивается по истечении трех лунных месяцев.

К этому же виду относится *идда* женщины, которая осталась вдовой после заключения действительного брака, даже если супруги не вступали в половую близость и даже если женщина на момент смерти мужа соблюдала *идду* после неокончательного развода. Эта *идда* составляет четыре месяца и десять дней.

3. ***Идда* беременной.** Что же касается беременной женщины, то она также обязана соблюдать *идду*. Ее *идда* заканчивается, как только она родит, независимо от того, разведенная она или вдова, поскольку Всевышний сказал: «*Идда беременных продолжается до тех пор, пока они не сложат свою ношу*»<sup>207</sup>.

<sup>206</sup> Например, молочные брат и сестра поженились, не зная о своём молочном родстве.

<sup>207</sup> Коран 65:4.

Если женщина беременна двойней или тройней, то *'идда* заканчивается с рождением последнего ребенка.

Изменение *'идды*: если во время соблюдения *'идды* по менструациям или *'идды* по месяцам выяснилось, что женщина беременна от своего бывшего мужа, *'идда* женщины продолжается до того как она родит. *'Идда* по месяцам также может превратиться в *'идду* по менструациям: например, у юной девушки, у которой раньше не было менструации, или у женщины, к которой перестала приходить менструация по причине болезни, во время соблюдения *'идды* по месяцам началась менструация. В этом случае она обязана начать соблюдать *'идду* по менструациям. *'Идда* по менструациям также может превращаться в *'идду* по месяцам. Это происходит в двух случаях:

1. Если женщина начала соблюдать *'идду* по менструациям, а потом менструации у нее прекратились, то она обязана начать соблюдать *'идду* по месяцам, если причиной прекращения менструации стал пожилой возраст. Если же причина прекращения менструации неизвестна, женщина должна выждать год.

2. Если женщина соблюдала *'идду* после неокончательного развода, и в это время ее муж умер, она обязана начать соблюдать *'идду* продолжительностью в четыре месяца и десять дней, которую положено соблюдать в случае смерти мужа. Бывает также, что женщина должна соблюдать самую долгую *'идду* из двух. По мнению Абу-Ханифы, Мухаммада, так происходит в случае, когда муж дает жене развод перед смертью с единственной целью: лишить ее права на наследство. Если он умирает, когда она соблюдает *'идду*, то от соблюдения *'идды* после развода она переходит к соблюдению самой долгой *'идды* из двух: *'идды* разведенной и *'идды* вдовы.

По мнению ханафитов, женщина после неокончательного и окончательного развода не должна покидать дом ни днем, ни ночью за исключением серьезных причин. Серьезной при-



чиной считается дороговизна аренды жилья, разрушение его, страх перед ворами или врагом. То есть женщине, соблюдающей *'идду*, разрешается выходить из дома в случае необходимости – таково согласное мнение ученых (*иджма'*).

Содержание женщины, соблюдающей *'идду*:

1. Муж обязан содержать женщину, соблюдающую *'идду* после неокончательного и окончательного развода.

2. Муж также обязан содержать разведенную жену, если она беременна, поскольку Всевышний сказал: *«Если они беременны, то обеспечивайте их, пока они не сложат свою ношу»*<sup>208</sup>.

3. Вдове не полагается содержание — таково согласное мнение ученых (*иджма'*) – потому что супружество закончилось с его смертью.

### Вопросы и задания для самопроверки:

1. Дайте определение *талаку*.
2. Дайте определение *'идде*.
3. Раскройте смысл предписания соблюдать *'идду*.
4. Каких трех видов бывает *Идда*.
5. Где соблюдает вдова *'идду*?
6. Дайте определение *зыхару*.
7. Дайте определение *хуль'у*.
8. Перечислите виды расторжения брака.
9. Приведите в качестве доказательства аят из Корана.
10. Приведите в качестве доказательства изречение Пророка (с.а.в.) из Сунны.
11. Что является отменой расторжения брака?
12. Каковы последствия расторжения брака?
13. Назовите, что может являться причиной для расторжения брака в судебном порядке?

---

<sup>208</sup> Коран 65:6.

## СЛОВАРЬ ТЕРМИНОВ И ПЕРСОНАЛИЙ

**Абу-Ханифа** – Ну‘ман ибн Сабит ибн Зута ал-Фариси (699—767/80—150 г.х.) — великий исламский богослов, факих и мухаддис, основатель одного из четырех суннитских мазхабов. Абу-Ханифа относится к поколению табиинов. Родился и получил образование в г. Куфа (Ирак).

**Абу-Юсуф** – Якуб ибн Ибрахим аль-Ансари (731-798) родился в 113 году по хиджре в г. Куфа (Ирак). Он был одним из знаменитых учеников Абу-Ханифы после смерти которого возглавил его школу.

**Имам Зуфар** – Зуфар ибн аль-Хузайл ибн Кайс (110-158 г.х.). Один из учеников имама Абу-Ханифы.

**Ибн ‘Аббас** – Абдулла ибн ‘Аббас, один из значимых сподвижников Пророка (с.а.в.), известен как знаток Корана, его называли – переводчик Корана. Умер в 68 г.х.

**Мухаммад** – Мухаммад ибн аль-Хасан аш-Шайбани (132-189 г.х.), один из знаменитых учеников Абу-Ханифы.

**Умар** – Умар ибн аль-Хаттаб, второй праведный халиф, отец Хафсы - жены Пророка Мухаммада (с.а.в.).

**Ханафиты** – последователи одной из суннитских правовых школ, основателем которой является Ну‘ман ибн Сабит, известный как Абу-Ханифа (80-150 г.х.). Учениками этой школы являются Мухаммад ибн Хасан аш-Шайбани и Абу-Юсуф.

**Ханбалиты** – последователи одной из суннитских правовых школ, основателем которой является Ахмад ибн Ханбаль (164-241 г.х.).

**Шафииты** – последователи одной из суннитских правовых школ, основателем которой является Мухаммад ибн Идрис аш-Шафии (150-204 г.х.).

**Маликиты** – последователи одной из суннитских правовых школ, основателем которой является Малик ибн Анас (90-179 г.х.).

**‘Аурат** – части мужского и женского тела, на которые запрещено смотреть посторонним людям.

**Джумхур** – большинство мусульманских богословов.

**‘Идда** – послеразводный период ожидания. Определенный промежуток времени, который ожидает женщина, после того как муж дал ей развод.

**Иджма** – один из основных источников мусульманского права. Под ним понимается установленное на данный момент единодушное мнение крупнейших знатоков фикха относительно какого-либо вопроса.

**Каффара** – искупление прегрешения, которое предписано осуществить определенным способом при определенных условиях как, например, освобождение раба за непреднамеренное убийство.

**Махр** – это обязательный свадебный подарок, преподносимый мужем жене. Минимальная сумма свадебного подарка эквивалентна 40 граммам серебра.

**Хитба** – это извещение определенного мужчины о желании заключить брак с определенной женщиной, которая дозволена ему в жены.

**Иджаб** – это предложение, т.е. то, что произносится в первую очередь одним из участников договора. Предложение может исходить как от участника договора, так и от его представителя.

**Кабуль** – это согласие, т.е. то, что произносится другим участником договора во вторую очередь как ответ на то, что было произнесено в первую. Согласие так же может исходить как от участника договора, так и от его представителя.

## СПИСОК ЛИТЕРАТУРЫ

1. Абу-Хамид аль-Газали. Ихья' 'Улюм ад-дин. В 4 т. – Бейрет: Ма'риф, 2003.
2. Абдульвахаб Хиляф. Ахкям ахваль аш-шахсия. – Каир: Калам, 2003.
3. Абдусатар аль-Джибали М. Гражданское право в мусульманском праве. – Каир: Университет аль-Азхар, 2002. – 336 с.
4. Али ибн Абу-Бакр аль-Маргинани. Аль-Хидая. В 4 т. – Каир: Дар ас-Салям, 2000.
5. Аль-Газнави У. Аль-Гурра аль-мунифа фи тахкик ба'д маса'иль аль-имам Аби-Ханифа. – Каир: Аль-Азхария ли ат-турас, 1998.
6. Аляутдин аль-Касани. Бадаи'у ас-Санай'. В 10 т. – Бейрут: Кутуб ильмия, 2003.
7. Аляутдинов Ш. Он и она. – Москва: Фонд «Мир образования», 2006. – 191 с.
8. Аляутдинов Ш. Перевод смыслов Священного Корана. – СПб.: Издательство «Диля», 2010.
9. Вахба аз-Зухайли. Фикх аль-ислями ва адиллятуху. В 11 т. – Дамаск: Фикр, 2008.
10. Вахба аз-Зухейли. Мусульманская семья в современном мире. – М.: аль-Китаб, 2009.
11. Ибн Аль-Хумам К. Фатх аль-кадир. В 12 т. – Дамаск: Фикр, 2000.
12. Каль'аджи М. Му'джам луга аль-фукаха. – Бейрут: Ан-Нафа'ис, 1996.
13. Крачковский И.Ю. Коран (перевод). – Минск, 1990.
14. Мухтасар викая. Книга первая – Казань: Издательство «Иман», 1999. – 130 с.
15. Мухаммад Махджуб. Аль-Ахваль аш-шахсия. – Каир: ВИИ, 2009.

16. Мухаммад Кадри Баша. Аль-ахкям аш-шар‘ия фи аль-ахваль аш-шахсия. В 4 т. – Каир: Салям, 2008.
17. Никах и развод: хадисы (исламская серия 4). – Казань: Академия познания, 2006. – 79 с.
18. Основы любви между мужем и женой (согласно Корану и Сунне). – Казань: Академия познания, 2006. – 384 с.
19. Подарок новобрачным. 3-е изд. - Махачкала: Отдел исламских просвещений ДУМД, 2007. – 148 с.
20. Семейный кодекс Российской Федерации. - Москва: Издательство «ОМЕГА-Л», 2005. – 64 с.
21. Сюкияйнен Л.Р. Мусульманское право. – Москва, 1986.
22. Шариат и суд: перевод с турецкого, применяемого в Оттоманской Империи Гражданского Свода (мэджеллэ). В 3 т. – Ташкент: А.Л. Кирснер, 1911.